

زَخِيرَةُ الْمُسْلِمِ
مِنْ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ

لِلإِمَامَيْنِ النَّوَوِيِّ وَابْنِ حَجْرٍ الْعَسْقَلَانِيِّ

الجزء الأول

مَكْتَبَةُ الْإِسْلَامِ

تحقيق وتعليق
مصطفى عاشور

زخيرة المسلم من البخاري ومسلم

تحقيق وتعليق
مصطفى عاشور

الجزء الأول

مكتبة الأعين

حقوق الطبع محفوظة

١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م

مقدمة

لعلها المحاولة الأولى من نوعها والتي نرجو أن يكتب لها الله سبحانه وتعالى القبول والنجاح .. ألا وهي الجمع بين شرحي الإمامين الحافظين الجليلين : النووي وابن حجر العسقلاني للحديث الواحد .. وادماجهما في شرح واحد مما يزيد الشرح ثراء .. ويزيد القارئ أدراكا وإطلاعا .. وغنى عن البيان أن قطاعا كبيرا من الجيل المعاصر يضيق وقته وجهده عن استيعاب المجلدات الضخمة .. وحسبه ملخصا أو مختصرا يؤدي الغرض ولا يخل بالمعنى .. وسلسلتنا هذه نحاول من خلالها التعريف بأمهات كتب الحديث .. والقاء مزيد من الضوء على كنوز السنة النبوية المطهرة بما اشتملت عليه من آداب نبوية عامة .. ومكارم أخلاق .. وفقه ولغة وبيان من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم بحيث تؤهل القارئ لفهم دينه الفهم الصحيح وثقافته ثقافة دينية الأمر الذي يضئ له الطريق ويصحح له المفاهيم ويجعله يعبد ربه على علم وهدى ونور من خلال تتلمذه في المدرسة الحمديدية الخالصة والله من ورائنا يسعد خطانا ويرعانا .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ما يسباح من الكذب :
 عن أم كلثوم بنت عُقبة أن رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 « لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ فَيُنْفِي خَيْرًا أَوْ
 يَقُولُ خَيْرًا » متفق عليه واللفظ للبخاري .

قوله : (فينمى) : أى يبلغ .

قوله : (أو يقول خيرا) : الشك هنا من الراوى . قال
 العلماء : المراد هنا أنه يخبر بما علمه من الخير ويسكت عما علمه
 من الشر ولا يكون ذلك كذبا . . لأن الكذب الاخبار بالشئ على
 خلاف ما هو به . وزاد مسلم فى روايته (قال ابن شهاب : ولم
 أسمع يرخص فى شئ مما يقول الناس كذب الا فى ثلاث : الحرب
 والاصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته . . وحديث المرأة
 زوجها) .

قال الطبرى : ذهبت طائفة الى جواز الكذب لقصد
 الاصلاح ، وقالوا : ان الثلاث المذكورة كالمثاله ، وقالوا : الكذب
 المذموم انما هو فيما فيه مضرة ، أو ما ليس فيه مصلحة . وان
 كان آخرون قد ذهبوا الى عدم جواز الكذب فى شئ مطلقا
 وحملوا الكذب المراد هنا على التورية والتعريض كمن يقول
 للظالم : دعوت لك أمس ، وهو يريد قوله اللهم اغفر للمسلمين .
 ويعد امرأته بعطية شئ ، ويريد ان قدر الله ذلك ، وحاصله أن
 يأتى بكلمات محتملة يفهم المخاطب منها ما يطيّب قلبه ، واذا سعى

في الاصلاح نقل عن هؤلاء الى هؤلاء كلاما جميلا، ومن
هؤلاء الى هؤلاء كذلك .

واتفق العلماء على أن المراد بالكذب في حق المرأة والرجل
انما هو فيما لا يسقط حقا عليه أو عليها ، أو أخذ ما ليس له
أو لها . . وكذا في الحرب . واتفقوا على جواز الكذب عند
الاضطرار ، كما لو قصد ظالم قتل رجل وهو مختف عنده ، فله
أن ينفي كونه عنده بن ويحلف على ذلك ولا يائثم . والله أعلم .

٢- لو يعلم الناس ما في الصف الأول :

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
« لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا
إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَأَسْتَهْمُوا ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي
التَّهْجِيرِ لَأَسْتَبَقُوا إِلَيْهِ ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ
وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا » مَتَّقٍ عَلَيْهِ .

قوله : (لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا الا أن يستهموا عليه لاستهموا) : النداء هو الأذان ، والصف الأول هو ما يلي الامام مطلقا ، والاستهام هو الاقتراع . والمعنى : أنهم لو علموا فضيلة الأذان وقدره وعظيم جزائه ثم لم يجدوا طريقا يحصلونه به لضيق الوقت عن أذان بعد أذان أو لكونه لا يؤذن للمسجد الا واحد لاقترعوا في تحصيله ولو يعلمون ما في الصف الأول من الفضيلة وجاؤا اليه دفعة واحدة وضاق عنهم ثم لم يسمح بعضهم لبعض به لاقترعوا عليه . وفي ذلك اثبات القرعة في الحقوق التي يزاحم عليها ويتنازع فيها .

قوله : (ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه) :

التهجير هو التبكير الى الصلاة أى صلاة كانت .

قوله : (ولو يعلمون ما في العتمة والصبح لأتوهما ولو حبوا) :

فيه الحث العظيم على حضور جماعة هاتين الصلاتين والفضل

الكثير في ذلك لما فيهما من المشقة على النفس من تنغيص أول نومها وآخره ولهذا كانتا أثقل الصلاتين على المنافقين •

وفي هذا الحديث تسمية العشاء عتمة وقد ثبت النهي عن ذلك ، والجواب على ذلك أن استعمال العتمة هنا لمصلحة وتقى مفسدة ، لأن العرب كانت تستعمل لفظ العشاء في المغرب ، فلو قال : لو يعلمون ما في العشاء والصبح لحملوها على المغرب ففسد المعنى • وفات المطلوب ، فاستعمل العتمة التي يعرفونها ولا يشكون فيها ، وقواعد الشرع متظاهرة على احتمال أخف المفسدتين لدفع أعظمها •

قال العلماء : في الحظ على الصف الأول المسارعة الى خلاص الذمة ، والسبق لدخول المسجد ، والقرب من الامام ، واستماع قراءته والتعلم منه ، والفتح عليه ، والتبليغ عنه ، والسلامة من اختراق المارة بين يديه ، وسلامة البال من رؤية من يكون قدامه ، وسلامة موضع سجوده من أذيال المصلين •

اسقِه عَسَلًا :

عن أبي سعيد الخدري قال : « جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : إِنَّ أَخِي اسْتَطْلَقَ بَطْنَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اسْقِه عَسَلًا ، فَسَقَاهُ ، ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ : إِنِّي سَقَيْتُهُ عَسَلًا فَلَمْ يَزِدْهُ إِلَّا اسْتَطْلَاقًا ، فَقَالَ لَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ جَاءَ الرَّابِعَةَ فَقَالَ : اسْقِه عَسَلًا ، فَقَالَ : لَقَدْ سَقَيْتُهُ فَلَمْ يَزِدْهُ إِلَّا اسْتَطْلَاقًا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ ، فَسَقَاهُ قَبِيرًا » متفق عليه واللفظ لمسلم

المبطون : من اشتكى بطنه لافراط الاسهال ، ولذلك أسباب

متعددة •

قوله : (ان أخى استطلق بطنه) :

أى كثر خروج ما فيه ، يريد بذلك الاسهال •

قوله : (اسقه عسلا) وفى رواية (اسقه العسل) :

والمراد عسل النحل لأنه المشهور عندهم •

وهذا الحديث الشريف أعترض عليه بعض الملاحدة ، فقال :

العسل مسهل فكيف يوصف لمن وقع به الاسهال ؟ •• وقد أجاب

الامام ابن حجر العسقلانى - رحمه الله تعالى - على هذا

السؤال فقال : الجواب أن ذلك جهل من قائله ، بل هو كقوله

تعالى « بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه » ، فقد اتفق العلماء

على أن المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السن والعادة والزمان والغذاء المألوف وقوة الطبيعة ، وعلى أن الاسهال يحدث من أنواع منها الهیضة التي تنشأ عن تخمة واتفقوا على أن علاجها بترك الطبيعة وفعلها ، فان احتاجت الى مسهل معين اعينت مادام بالعليل قوة ، فكأن هذا الرجل كان استطلاق بطنه من تخمة أصابته فوصف النبي صلى الله عليه وسلم العسل لدفع الفضول المجتمعة في نواحي المعدة والأمعاء لما في العسل من الجلاء ودفع الفضول التي تصيب المعدة من أخلاط لزجة تمنع استقرار الغذاء فيها ، وللمعدة خمل كخمل المنشفة ، فإذا علق بها الأخلاط اللزجة أفسدتا وأفسدت الغذاء الواصل اليها ، فكان دواؤها باستعمال ما يجلو تلك الأخلاط ، ولا شيء في ذلك مثل العسل ، وانما لم يفده في أول مرة لأن الدواء يجب أن يكون له مقدار وكمية بحسب الداء ، ان قصر عنه لم يدفعه بالكلية وان جاوزه أوهى ^(١) القوة وأحدث ضرراً آخر فكأنه شرب منه أولاً مقدارا لا يفي بمقاومة الداء ، فأمره بمعاودة سقيه ، فلما تكررت الشربات بحسب مادة الداء برأ باذن الله تعالى .

وفي قوله (صدق الله وكذب بطن أخيك) اشارة الى أن هذا الدواء نافع ، وأن بقاء الداء ليس -لقصور الدواء في نفسه ولكن لكثرة المادة الفاسدة ، ومن ثم أمره بمعاودة شرب العسل لاستفراغها ، فكان ذلك وبرأ باذن الله .

(١) اوهى : اضعف .

وقال بعض العلماء: طب النبي صلى الله عليه وسلم متيقن البرء لصدوره عن الوحي ، وطب غيره أكثره حدس وتجربة ، وقد يتخلف الشفاء عن بعض من يستعمل طب النبوة ، وذلك لما نفع قام بالمستعمل من ضعف اعتقاد الشفاء به وتلقيه بالقبول ، وأظهر الأمثلة في ذلك القرآن الكريم الذي هو شفاء لما في الصدور . ومع ذلك فقد لا يحصل لبعض الناس شفاء صدره لقصور في الاعتقاد والتلقي بالقبول ، بل لا يزيد المناق إلا رجسا إلى رجسه ومرضا إلى مرضه ، فطب النبوة لا يناسب إلا الأبدان الطيبة ، كما أن شفاء القرآن لا يناسب إلا القلوب الطيبة .

وفي قوله (صدق الله وكذب بطن أخيك) المراد بذلك الإشارة إلى قوله تعالى (يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس) وبذلك قال ابن مسعود وابن عباس والحسن وغيرهم .

وفي فضل العسل وردت أحاديث كثيرة أصحها ما أخرجه ابن ماجه والحاكم عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (عليكم بالشفاءين : العسل والقرآن) وما أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير بسند حسن (إذا اشتكى أحدكم فليستوهب من امرأته من صداقها فليشتر به عسلا ، ثم يأخذ ماء السماء فيجمع هنيئا مريئا شفاء مباركا) .

وفي الحديث كما يقول ابن بطال — أن الذي يجعل الله فيه الشفاء قد يتخلف لتتم المدة التي قدر الله تعالى فيها الداء . والله أعلم .

النِّكَاءِ عَلَى الْمَيِّتِ : « عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ : « أُرْسِلَتْ ابْنَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِ أَنْ ابْتَأَى قَدْ قُضِيَ ، فَأَتَيْنَا . فَأَرْسَلَ يُقْرِئُ السَّلَامَ وَيَقُولُ : إِنْ لِلَّهِ مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أُعْطِيَ ، وَكُلٌّ عِنْدَ يَاجِلٍ مُسَمًّى ، فَلَتَصْبِرْ وَلَتَحْتَسِبْ . فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ تُضَيِّمُهُ عَلَيْهِ لَيَاتَيْنِهَا . فَقَامَ وَمَعَهُ سَعْدُ ابْنُ عُبَادَةَ وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَأَبِي بْنُ كَعْبٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَرِجَالٌ . فَوُفِّعَ إِلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّبِيُّ وَنَفْسُهُ تَتَفَقَّعُ . قَالَ : حَسِبْتُهُ أَنَّهُ قَالَ : كَانَتْهَا شَنْ . ففَاضَتْ عَيْنَاهُ ، فَقَالَ سَعْدٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا ؟ فَقَالَ : هَذِهِ رَحْمَةُ اللَّهِ جَعَلَهَا فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ ، وَإِنَّمَا يَرْحِمُ اللَّهُ مَنْ عِبَادِهِ الرَّحَمَاءُ » متفق عليه .

قوله : (أرسلت ابنة النبي صلى الله عليه وسلم) :

قيل هي زينب ابنته كما وقع في بعض الروايات .

قوله : (ان لله ما أخذ وله ما أعطى) : يقول الامام ابن حجر

المسقلاني — رحمه الله تعالى :

قدم ذكر الأخذ على الاعطاء — وان كان متأخرا في الواقع —

لما يقتضيه المقام ، والمعنى أن الذي أراد الله أن يأخذه هو

الذي كان أعطاءه ، فان أخذه أخذ ما هو له ، فلا ينبغي الجزع

لأن مستودع الأمانة لا ينبغي له أن يجزع اذا أستعيدت منه •
قوله : (وكل) :

أى من الأخذ والاعطاء ، أو من الأتفس ، أو ما هو أعم من ذلك •

قوله : (مسمى) :

أى معلوم مقدر •

قوله : (ولتحتسب) :

أى تنوى بصبرها طلب الثواب من ربها ، ليحسب لها ذلك من عملها الصالح •

قوله : (فأرسلت اليه تقسم) :

وقد جاء فى بعض الروايات أنها ألحت عليه صلى الله عليه وسلم ، وربما كان الحاحها الهاما من الله أن حضور نبيه عندها يدفع عنها ما هى فيه من الآلام ببركة دعائه وحضوره •

والظاهر من الحديث أنه صلى الله عليه وسلم امتنع أولا بمالفة فى اظهار التسليم لربه •

قوله : (فرفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبى) :

وفى رواية (فدفع) : أى وضع فى حجره صلى الله عليه وسلم •

قوله : (ونهسه تقعقع قال : حسبت أنه قال كأنها شن) :

وفى رواية : (ونهسه تقعقع كأنها شن) : والتقععة : حكاية

صوت الشيء اليابس اذا حرك ، والشنة : القرية البالية • والمعنى
أن نفسه لها صوت وحشجة كصوت الماء اذا القى في القرية
البالية •

قوله : (ففاضت عيناه ، فقال سعد : يا رسول الله ما هذا ؟) :
يقول الامام النووي - رحمه الله تعالى : هذا يعنى أن سعدا
ظن أن جميع أنواع البكاء حرام وأن دمع العين حرام ، وظن
أن النبي صلى الله عليه وسلم نسي فذكره فأعلمه النبي صلى الله
عليه وسلم أن مجرد البكاء ودمع العين ليس بحرام ولا مكروه
بل هو رحمة وفضيلة وهذا ما يتضح من قوله صلى الله عليه
وسلم :

(هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده) ، أى الدمعة التى
تفيض من حزن القلب بغير تعمد من صاحبه ، وانما المنهى عنه هو
النوح والندب والبكاء المقرون بهما والجزع وعدم الصبر •

قوله : (وانما يرحم الله من عباده الرحماء) :

وفى رواية (لا يرحم الله من عباده الا الرحماء) ، ومقتضى
هذا أن رحمة الله تختص بمن اتصف بالرحمة •

وهذا الحديث من قواعد الاسلام المشتملة على جمل من
أصول الدين وفروعه والآداب • ومن فوائد هذا الحديث غير
ما تقدم . يقول الامام ابن حجر رحمه الله تعالى •

١ - جواز استحضار ذوى الفضل للمحتضر لرجاء بركتهم
ودعائهم وجواز القسم عليهم لذلك •

٢ - جواز المشي الى التعزية والعيادة بغير اذن بخلاف
الوليمة .

٣ - جواز اطلاق اللفظ الموهم لما لم يقع بأنه يقع مبالغة في
ذلك لينبث خاطر المسئول في المجيء للاجابة الى ذلك .

٤ - وفيه استحباب ابرار القسم وأمر صاحب المصيبة بالصبر
قبل وقوع الموت ليقع وهو مستشعر بالرضا مقاوما للحزن
بالصبر ، وأخبار من يستدعى بالأمر الذي يستدعى من أجله ،
وتقديم السلام على الكلام ، وعبادة المريض ولو كان مفضولا
أو صبيا صغيرا .

٥ - وفي الحديث أيضا أن أهل الفضل لا ينبغي لهم أن
يقطعوا الناس عن فضلهم ولو ردوا أول مرة ، واستفهام التابع
من أمامه عما يشكل عليه مما يتعارض ظاهره ، وحسن الأدب
في السؤال وهذا واضح من تقديم قوله : (يا رسول الله) على
الاستفهام .

٦ - وفيه الترغيب في الشفقة على خلق الله والرحمة بهم
والترهيب من قساوة القلب وجمود العين ، وجواز البكاء من
غير نوح وغيره .

٥- اسرعوا بالجنّازة :
 عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 « اسرعوا بالجنّازة ، فإنّ تك صالحة فخيرٌ
 تُقدّمونها إليه ، وإنّ يك سيّئٌ ذلك فشرٌ تضعونه
 عن رقابكم » متفق عليه .

قوله : (اسرعوا) :

الأمر هنا للاستحباب كما أجمع على ذلك العلماء بلا خلاف .
 والامراع المستحب - كما يقول ابن حجر - هو ما كان
 بحيث لا ينتهى الى شدة يخاف معها حدوث مفسدة باليت أو
 مشقة على الحامل أو المشيع لثلاثا فى المقصود من النظافة وادخال
 المشقة على المسلم .

وحمل الجنّازة فرض كفاية ، ولا يحملها الا الرجال وان
 كانت الميتة امرأة لأنهم أقوى لذلك والنساء ضعيفات .
 قوله : (فخير) :

أى فلها خير ، أو فهناك خير كما فى رواية (قربتموها الى
 . (الخير)

قوله : (فشر تضعونه عن رقابكم) :

ومنه يتضح أن حمل الجنّازة يختص بالرجال . والمعنى أنها
 بعيدة عن الرحمة فلا مصلحة لكم فى مصابقتها .
 ويؤخذ من ذلك ترك صحبة أهل البطالة غير الصالحين .

٦ - فَصَّلَ الصَّلَاةَ عَلَى الْجَنَازَةِ وَاتَّبَاعَهَا : عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَنْ شَهِدَ الْجَنَازَةَ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا فَلَهُ قِيرَاطٌ ، وَمَنْ شَهِدَ حَتَّى يُدْفَنَ كَانَ لَهُ قِيرَاطَانِ . قِيلَ : وَمَا الْقِيرَاطَانِ ؟ قَالَ : مِثْلُ الْجَلَيْنِ الْعَظِيمَيْنِ « متفق عليه »

الحديث في عموميه يحث على الصلاة على الجنازة واتباعها ومصاحبتهما حتى تدفن .

قوله : (حتى يصلى عليها) :

أى أن حصول القيراط متوقف على وجود الصلاة من الذى يحصل له . ولم يبين في هذه الرواية ابتداء الحضور ، ولكن ذلك قد ورد في روايات أخرى كما ورد في رواية لمسلم (من خرج مع جنازة من بيتها) ، وعند أحمد (فمشى معها من أهلها) ومقتضى ذلك — كما يقول الامام ابن حجر — أن القيراط يختص بمن حضر من أول الأمر الى انقضاء الصلاة ، وان كان يمكن القول بأن القيراط يحصل أيضا لمن صلى فقط لأن كل ما قبل الصلاة وسيلة له ، لكن يكون قيراط من صلى فقط دون قيراط من شيع وصلى وقد جاء في رواية لمسلم (أصغرها مثل أحد) وهذا يدل على أن القيراط تتفاوت . وأما القيراط فهو مقدار من الثواب لا يعلمه الا الله .

قوله : (ومن شهدها حتى تدفن فله قيراطان) :

يقول الامام النووي رحمه الله تعالى :

معناه بالأول فيحصل بالصلاة قيراط ، وبالاتباع مع حضور الدفن قيراط آخر فيكون الجميع قيراطين ، يبين ذلك رواية البخارى (من شهد جنازة وكان معها حتى يصلى عليها ويفرغ من دفنها رجع من الأجر بقيراطين) فهذا صريح في أن المجموع بالصلاة والاتباع وحضور الدفن قيراطان •

قوله (مثل الجبلين العظيمين) :

وفى رواية للنسائى : (فله قيراطان من الأجر كل واحد منهما أعظم من أحد) أى جبل أحد • وفى رواية (كتب له قيراطان من أجر أخفهما فى ميزانه يوم القيامة أثقل من جبل أحد) •

وفى الحديث من الفوائد الجمّة منها :

١ - الترغيب فى شهود الميت والقيام بأمره والحض على الاجتماع له •

٢ - التنبيه على عظيم فضل الله وتكريمه للمسلم فى تكثير الثواب لمن يتولى أمر الميت بعد موته •

٣ - وفى الحديث تقدير الأعمال بنسبة الأوزان اما تقريبا للأفهام واما على حقيقته • والله أعلم •

٧- لَطَمَ الْخُدُودَ وَشَقَّ الْجُيُوبَ :
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ : « لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَطَمَ الْخُدُودَ ، وَشَقَّ الْجُيُوبَ ،
 وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ » متفق عليه .

يقول الامام ابن حجر العسقلاني - رحمه الله تعالى - في
 معنى هذا الحديث :
 قوله : (ليس منا) :

أى ليس من أهل سنتنا وطريقتنا ، وليس المراد به اخراجه
 عن الدين . ولكن فائدة ايراده بهذا اللفظ المجالفة في الردع عن
 الوقوع في مثل ذلك كما يقول الرجل لولده عند معاتبته : لست
 منك ولست منى ، أى ما أنت على طريقتي .

وهذا يدل على تحريم ما ذكره صلى الله عليه وسلم من شق
 الجيوب ، ولطم الخدود ، والدعاء بدعاء الجاهلية . وكان السبب
 في ذلك ما تضمنه ذلك من عدم الرضا بالقضاء ، فان وقع التصريح
 بالاستحلال مع العلم بالتحريم أو التسخط مثلا بما وقع فلا مانع
 من حمل الإنفى على الإخراج من الدين .
 قوله : (لطم الخدود) :

خص الخد بذلك لكونه الغالب في ذلك ، والا ضربه بقية
 الوجه داخل فيه .

قوله : (وشق الجيوب) :

الجيوب جمع خيب وهو ما يفتح من الثوب ليدخل فيه الرأس ، والمراد بشقه اكمال فتحه الى آخره وهو من علامات التسخط .

قوله : (ودعا بدعوى الجاهلية) :

أى من النياحة ونحوها ، وكذا التذبة كقولهم : واجبلاه ، وكذا الدعاء بالويل والثبور .

أقول : وهذه الأمور أصبحت مألوقة بيننا وخاصة النساء ، وكأنها أصبحت من ضروريات الجنائز وكأن التارك لها جاحد ومنكر للنعم والجميل .

ان من فعل هذه الأمور قد استوجب لعنة الله لما رواه ابن ماجه وابن حبان : (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الخامشة وجهها ، والشاقة جيها ، والداعية بالويل والثبور) ، أو ليست لعنة الرسول صلى الله عليه وسلم من لعنة الله ؟ نعوذ بالله من لعنته راجين منه الصبر عند المصيبة والرضا بقضائه وقدره .

٨ - إِذَا وَقَعَ الذَّبَابُ فِي الْإِنَاءِ : عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا وَقَعَ الذَّبَابُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ كُلَّهُ ثُمَّ لِيَطْرَحْهُ ، فَإِنْ فِي أَحَدَى جَنَاحَيْهِ دَاءٌ ، وَفِي الْآخَرِ شِفَاءٌ » أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .

قوله : (إذا وقع الذباب في إناء أحدكم) وفي رواية (في شراب أحدكم) .

قوله : (فليغمسه كله) : يقول ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى :

هذا أمر ارشاد لمقابلة الداء بالدواء . وفي كلمة (كله) بطلان من قال بالاكْتِفَاء بغمسه بعضه .

قوله : (ثم ليطرحه) وفي رواية (ثم لينزعه) .

قوله : (فإن في إحدى جناحيه داء وفي الآخر شفاء) :

وإذا كان الحديث لم يعين الجناح الذي فيه الشفاء من غيره إلا أن بعض العلماء ذكر أنه تأمله فوجد أنه يتقى بجناحه الأيسر فعرف أن الأيمن هو الذي فيه الشفاء وقد وقع في رواية (يقدم السم ويؤخر الشفاء) وفي هذه الرواية تفسير لمعنى الداء وأن المراد به السم .

وقد دارت حول هذا الحديث شبهات كثيرة استغلها

أعداء الاسلام وأخذوا ينسجون عليها أباطيلهم وفي هذا يقول
الخطابي رحمه الله تعالى •

تكلم على هذا الحديث من لا خلاق له فقال : كيف يجتمع
الشفاء والداء في جناحي الذباب ، وكيف يعلم ذلك من نفسه
حتى يقدم السم ويؤخر الشفاء ، وما ألجأه الى ذلك ؟ وهذا
سؤال جاهل أو متجاهل ، فان كثيرا من الحيوان قد جمع
الصفات المتضادة ، وقد ألف الله بينها وقهرها على الاجتماع
وجعل منها قوى الحيوان ، وأن الذي ألهم النحلة اتخاذ البيت
العجيب الصنعة للتعسيل فيه ، وألهم النملة أن تدخر قوتها الى
أوان حاجتها وأن تكسر الحبة نصفين لئلا تستتبت ، لقادر على
الهام الذبابة أن تقدم جناحا وتؤخر آخر •

وقال ابن الجوزي ردا على هذا التساؤل : هذا ليس بعجيب
فان النحلة تعمل من أعلاها وتلقى السم من أسفلها ، والحية
القاتل سمها تدخل لحومها في الترياق الذي يعالج به السم •

وذكر بعض حذاق الأطباء أن في الذباب قوة سمية يدل عليها
الورم والحكة العارضة عن لسعه ، وهي بمنزلة السلاح له ، فاذا
سقط الذباب فيما يؤذيه تلقاه بسلاحه ، فأمر الشارع ان يقابل
تلك السمية بما أودعه الله تعالى في الجناح الآخر من الشفاء
فتقابل المادتان فيزول الضرر باذن الله تعالى • والله أعلم •

٩- ثَلَاثَةٌ لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ :
 عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم : « ثَلَاثَةٌ لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا
 يَرْكَبُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ : رَجُلٌ عَلَى فَضْلٍ مَاءٍ
 بِالطَّرِيقِ يَمْنَعُ مِنْهُ ابْنُ السَّبِيلِ ، وَرَجُلٌ بَايَعَ إِمَامًا
 لَا يُبَايِعُهُ إِلَّا لَدُنْيَاهُ ، إِنْ أُعْطِيَ مَا يَرِيدُ وَتَ لَهُ ،
 وَالْأَمْرُ يَفُوتُ لَهُ ، وَرَجُلٌ بَايَعَ رَجُلًا بِسَلْعَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ
 فَحَلَفَ بِاللَّهِ لَقَدْ أُعْطِيَ بِهَا كَذَا وَكَذَا ، فَصَدَّقَهُ
 فَأَخَذَهَا وَلَمْ يُعْطَ بِهَا » مسوق عليه واللفظ للبخارى .

قوله : (لا يكلمهم الله ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم) :

قال جمهور المفسرين : لا يكلمهم كلاما ينفعهم ويسرهم ،
 ولا ينظر اليهم أى يعرض عنهم وطره سبحانه وتعالى لعباده رحمته
 ولطفه بهم ، ولا يزكيهم أى لا يطهرهم من دنس ذنوبهم ولا يثنى
 عليهم . والعذاب الأليم هو الذى يخلص الى القلوب وجمعه .

قوله : (رجل على فضل ماء بالطريق يمنع منه ابن السبيل)

وابن السبيل هنا هو المسافر المحتاج الى الماء .

ولاشك فى غلظ تحريم فعل هذا الرجل وشدة قبحه ، فاذا
 كان من يمنع فضل الماء عن الماشية عاصيا ، فكيف بمن يمنع عن
 الآدمى المحترم ؟ والوارد فى الحديث انما المراد به من يمنع فضل

الماء عن الآدمي المحترم ، فلو كان ابن السبيل غير محترم كالحرابي والمرتد اذا أصر على الكفر لم يجب بذل الماء له .

قوله : (ورجل بايع اماما) ، وفي رواية (بايع امامه) .

قوله : (ان أعطاه ما يريد وفي له) وفي رواية (ان أعطاه ما يريد رضا) .

قوله : (والا لم يف له) وفي رواية (سخط) .

قوله (ورجل بايع رجلا بسلعة بعد العصر ، فحلف بالله لقد أعطى بها كذا وكذا ، فصدقه فأخذها) : وهذا من يحلف بالله كذبا لبيع سلعة لغيره ، فأقسم له أنه أعطى بها أكثر مما أعطى ، فصدقه المشتري وأخذها .

قوله (ولم يعط بها) أى القدر الذى حلف أنه أعطى عوضها ، وهذا يدل على أنه حلف كذبا . يقول الامام النووي رحمه الله تعالى : وخص بعد العصر بالحلف لشرف ذلك الوقت بسبب اجتماع ملائكة الليل والنهار وغير ذلك ، وأما الذى بايع الامام بالصفة المذكورة فى الحديث فاستحقاقه هذا الوعيد لكونه غش امام المسلمين ، ومن لازم غش الامام غش الرعية لما فيه من التسبب الى اثاره الفتنة ، ولا سيما ان كان ممن يتبع على ذلك .

قال الخطايبى : خص وقت العصر بتعظيم الاثم فيه ، وان كانت اليمين الفاجرة محرمة فى كل وقت ، لأن الله عظم شأن هذا الوقت

بأن جعل الملائكة تجتمع فيه وهو وقت ختام الأعمال ، والأمور
بخواتيمها ، فغلظت العقوبة فيه لئلا يقدم عليها تجزؤا ، فإن من
تجراً عليها فيه اعتادها في غيره . وفي الحديث وعيد شديد في
نكث البيعة ، والخروج على الامام لما في ذلك من تفرق الكلمة ،
والأصل في مبايعة الامام أن يبايعه على أن يعمل بالحق ويقيم
الحدود ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، فمن جعل مبايعته
لمال يعطاه دون ملاحظة المقصود في الأصل فقد خسر خسرانا مبينا
ودخل في الوعيد المذكور وحق به ان لم يتجاوز الله عنه ، وفي
الحديث أن كل عمل لا يقصد به وجه الله وأريد به عرض الدنيا
فهو فاسد وصاحبه آثم ، والله الموفق .

١٥- الوالى يغش رعيته : سمعت رسول الله صلى الله عليه
عن معقل بن يسار قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول : « ما من عبد يسترعيه الله رعية فلم
يحطها بنصحه لم يجد رائحة الجنة »
متفق عليه واللفظ للبخارى .

قوله : (يسترعيه الله) وفي رواية (استرعاه) •

• أى استرعاه عليهم ونصبه على مصلحتهم •

قوله : (فلم يحطها بنصحه) •

• أى لم يصنها بنصحه إياهم •

قوله : (لم يجد رائحة الجنة) ، وفيها زيادة من رواية

الطبرانى (وعرفها يوجد يوم القيامة من مسيرة سبعين عاما) وفي

رواية مسلم (الا حرم الله عليه الجنة) •

وأما عن فقه هذا الحديث ومعناه قال القاضى عياض - رحمه

الله تعالى :

المعنى بين فى التحذير من غش المسلمين لمن قلده الله تعالى

شيئا من أمرهم واسترعاه عليهم ونصبه لمصلحتهم فى دينهم أو

ديناهم ، فاذا خان فيما أوّمن عليه فلم ينصح فيما قلده أما

بتضييعه تعريفهم ما يلزمهم من دينهم وأخذهم به وأما بالقيام

بما يتعين عليه من حفظ شرائعهم والذب عنها لكل متصد لا دخال

داخلة فيها أو تحريف لمعانيها أو إهمال حدودهم أو تضييع حقوقهم

أو ترك حماية حوزتهم ومجاهدة عدوهم أو ترك سيرة العدل فيهم

فقد غشهم ، وقد نبه صلى الله عليه وسلم على أن ذلك من الكبائر

الموبقة المبعدة عن الجنة •

١١ - خَمْسٌ مِنَ الْفِطْرَةِ :
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ : « الْفِطْرَةُ خَمْسٌ - أَوْ خَمْسٌ مِنَ الْفِطْرِ - الْخِثَانُ
وَالْإِسْتِحْدَادُ وَتَفْ الْإِبْطِ وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ وَقَصُّ
الشَّارِبِ » متفق عليه .

في قوله صلى الله عليه وسلم (الفطرة خمس - أو خمس من
الفطرة) هذا شك من الراوى ، هل قال الأول أو الثانى ؟ وإن
كان قد جزم فى بعض الروايات إلا أنه فى رواية أخرى لمسلم
(عشر من الفطرة : قص الشارب وإعفاء اللحية والسواك
واستنشاق الماء وقص الأظفار وغسل البراجم وتنف الإبط وحلق
العانة وانتقاص الماء قال مصعب : ونسيت العاشرة إلا أن تكون
المضمضة) • وهذا يعنى أنه صلى الله عليه وسلم لم يرد بالعدد
الحصر ، وإنما المراد بالعدد والحصر المبالغة فى تأكيد هذه
الخمس • فقد ذكر ابن العربى أن خصال الفطرة تبلغ ثلاثين
خصلة • وأما معنى البراجم فى قوله (غسل البراجم) فهى جمع
برجمة وهى عقدة الأصابع التى فى ظهر الكف ، أو هى المواضع
التي تتسخ ويجتمع فيها الوسخ ولا سيما ممن لا يكون طرى
البدن • يقول الامام ابن حجر - رحمه الله تعالى - فى شرحه لهذا
الحديث :

قوله : (الختان) :

هو مصدر ختن أى قطع • والختن : قطع مخصوص من
غضو مخصوص •

قال الماوردي : ختان الذكر قطع الجلد التى تغطى الحشفة ،
والمستحب أن تستوعب من أصلها عند أول الحشفة ، وأقل
ما يجزىء أن لا يبقى منها ما يتغشى به شيء من الحشفة •

أما ختان المرأة فهو قطع جلدة تكون فى أعلى فرجها فوق
مدخل الذكر كالنواة أو كعرف الديك ، والواجب قطع الجلدة
المستعملة منه دون استئصاله ، فقد روى أبو داود أن امرأة كانت
تختن بالمدينة فقال لها النبى صلى الله عليه وسلم : (لا تنهكى فان
ذلك أحظى للمرأة) •

ومن السنة أظهار ختان الذكر بل ويدعى له واخفاء ختان
الأثني •

قوله : (والاستحداد) : يقول الامام النووى — رحمه الله
تعالى :

هو حلق العانة ، وسمى استحدادا لاستعمال الحديدية وهى
الموسى وهو سنة ، والمراد به نظافة ذلك الموضع والأفضل فيه
الحلق ، ويجوز بالقص والتنف والتنور •

والمراد بالعانة الشعر الذى فوق ذكر الرجل وحواليه وكذا
الشعر الذى حوالى فرج المرأة •
ويستحب اماطة الشعر عن القبل والدبر ، بل هو من الدبر

أولى خوفا من أن يعلق به شيء من الغائط فلا يزيله المستنجي
إلا بالماء ولا يتمكن من ازالته بالاستجمار .

قوله : (وتنف الابط) :

وتنف الابط — كما يقول الامام النووي — سنة بالاتفاق ،
والأفضل فيه التنف لمن قوى عليه ويحصل أيضا بالحلل والنؤرة
فقد جاء في مناقب الشافعي أن يونس بن عبد الأعلى قال : دخلت
على الشافعي ورجل يحلق ابطه فقال : اني علمت أن السنة
التنف ولكن لا أقوى على الوجع . ويستحب أن يبدأ باليمنى .

أما الحكمة من تنفه فهي — كما يقول ابن حجر — أنه محل
للرائحة الكريهة ، وانما ينشأ ذلك من الوسخ الذي يجتمع
بالعرق فيه فيتلبد ويهيج ، فشرع فيه التنف الذي يضعفه فتخف
الرائحة به ، بخلاف الحلل فإنه يقوى الشعر ويهيجه فتكثر الرائحة
لذلك .

قوله : (وتقليم الأظافر) :

وفي رواية (وقص الأظافر) والتقليم أعم . والمراد ازالة
ما يزيد على ما يلبس رأس الأصبع من الظفر ، لأن الوسخ
يجتمع فيه فيستقذر . وقد يمنع من وصول الماء الى ما يجب غسله
في الطهارة ، حتى أن بعض الفقهاء لم يجيزوا الوضوء مع وجود
هذه الأوساخ ، فقد يعلق بالظفر اذا طال النجس لمن استنجى بالماء
ولم يمعن غسله فيكون اذا صلى حاملا للنجاسة ، فقد أخرج

البيهقي في « الشعب » أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (صلى صلاة فأوهم فيها ، فسئل فقال : مالي لا أوهم ورفع أحدكم بين ظفره وأملتة) • والرفع مفرد أرفاغ وهي مغابن الجسد كالابط وما بين الشنيتين والفخذين وكل موضع يجتمع فيه الوسخ ، والمعنى : أنكم لا تقيمون أظافركم ثم تحكون بها أرفاغكم فيتعلق بها ما في الأرفاغ من الأوساخ المجتمعة •
وفي ذلك إشارة الى التدب في تنظيف المغابن كلها •

ولم يثبت في ترتيب الأصابع عند القص شيء من الأحاديث الا أن الامام النووي قال : يستحب البدء بسبحة اليمنى ثم الوسطى ثم البنصر ثم الخنصر ثم الابهام ، وفي اليسرى بالخنصر ثم البنصر الى الابهام ، ويبدأ في الرجلين بخنصر اليمنى الى الابهام ، وفي اليسرى بابهامها الى الخنصر •
قوله : (وقص الشارب) :

يقول الامام النووي - رحمه الله تعالى :

قص الشارب سنة أيضا ويستحب أن يبدأ بالجانب الأيمن وهو مخير بين القص بنفسه وبين أن يولى ذلك غيره لحصول المقصود من غير هتك مروءة ولا حرمة بخلاف الابط والعانة • وأما حد ما يقصه فالمختار أنه يقص حتى يبدو طرف الشفة ولا يخفه من أصله وأما روايات أحقوا الشارب فمعناها : أحقوا ما طال على الشفتين • والله أعلم •

١٢ - حَكَمَ اللّٰحِيَةِ : عَنْ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « خَالِفُوا الْمُشْرِكِيْنَ ، وَوَفِّرُوا الدِّخْلَ ، وَأَحْفُوا الشَّوَارِبَ » متفق عليه .

وفي رواية أخرى : عَنْ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَنْهَكُوا الشَّوَارِبَ ، وَأَعْفُوا اللَّحْيَ » متفق عليه واللفظ للبخاري

قوله : (خالفوا المشركين) :

وفي رواية (خالفوا المجوس) فانهم كانوا يقصون لحاهم ومنهم من كان يحلقها .

قوله : (ووفروا اللحى) :

أى اتركوها وافرة وهو نفس معنى الاعفاء فى الرواية الثانية واللحى جمع لحية وهى اسم لما نبت على الخدين والذقن .

وفي بقية رواية البخارى (وكان ابن عمر اذا حج أو اعتمر قبض على لحيته فما فضل أخذه) : يقول ابن حجر - رحمه الله تعالى :

ويظهر أن ابن عمر كان لا يخص هذا التخصيص بالنسك ، بل كان يحمل الأمر بالأعفاء على غير الحالة التى تتشوه فيها الصورة بأفراط طول شعر اللحية أو عرضه . فإن الرجل لو ترك

لحيته لا يتعرض لها حتى أفحش طولها وعرضها لعرض نفسه
لمن يسخر به ، وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم (كان
يأخذ من لحيته من عرضها وطولها) •

وقال عياض : يكره حلق اللحية وقصها وتحذيفها ، وأما
الأخذ من طولها وعرضها اذا عظمت فحسن ، بل تكره الشهرة
في تعظيمها كما تكره في تقصيرها •

١٣- السُّوَالُكُ :
عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال: «لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي - أَوْ عَلَى النَّاسِ -
لَأَمَرْتُهُمْ بِالسُّوَالِكِ مَعَ كُلِّ صَلَاةٍ» متفق عليه واللفظ للبخاري

قوله : (لولا أن أشق على أمتي - أو على الناس - لأمرتهم
بالسواك مع كل صلاة) •

الشك من الراوى ، وفي رواية مسلم (لولا أن أشق على
المؤمنين) • يقول الامام النووي - رحمه الله تعالى :

هذا دليل على أن السواك ليس بواجب ، قال الشافعى
رحمه الله تعالى : لو كان واجبا لأمرهم به شق أو لم يشق •

ولهذا ذهب أكثر أهل العلم بعدم وجوبه •

واستدل بقوله : (كل صلاة) - كما يقول ابن حجر - على
استحبابه للفرائض والنوافل ، ويؤيد هذا أيضا ما جاء في رواية
للإمام أحمد (لأمرتهم عند كل صلاة بوضوء ، ومع كل وضوء
بسواك) فسوى بينهما •

ويتضح من الحديث أن المشقة هي المانعة من الأمر بالسواك ،
ولا مشقة في وجوبه مرة ، وإنما المشقة في وجوب التكرار •

وقد وردت روايات كثيرة في أوقات استحباب السواك •
وجدنا منها أن السواك مستحب في جميع الأوقات ، ولكن في

خمسة أوقات أشد استحبابا ، أحداها : عند الصلاة سواء كان متطهرا بماء أو بتراب أو غير متطهر كمن لم يجد ماء ولا ترابا •

الثانى : عند الوضوء • الثالث : عند قراءة القرآن •

الرابع : عند الاستيقاظ من النوم فقد جاء فى الصحيحين (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من النوم يشوص فاه - أى يدلكه بالسواك) • الخامس : عند تغير القم ، وتغيره يكون بأشياء منها ترك الأكل والشرب ، ومنها أكل ماله رائحة كريهة ، ومنها طول السكوت ، ومنها كثرة الكلام • ومذهب الشافعى أن السواك يكره للصائم بعد زوال الشمس لئلا يزيل رائحة الخلوف المستحبة •

ويستحب أن يستاك بعود من أراك أو بأى شىء يقوم هذا المقام إن لم يجد الأراك كالخرقة الخشنة أو الأصبع • والأولى أن يستاك بالأراك لأنه يشد اللثة ويحول دون مرض الأسنان ويقوى الهضم ويدبر البول وينظف القم ويرضى الرب وييطىء الشيب ويصفى الخلقة ويذكرى القطنة ، ويضاعف الأجر ويسهل النزح ويذكر الشهادة عند الموت •

والمستحب أن يستاك بعود متوسط لا شديد اليبس فيجرح ولا رطب فلا يزيل •

والمستحب أيضا أن يستاك عرضا ولا يستاك طولا لئلا يدمى

لحم أسنانه ، فان خالف واستاك طولا حصل السواك مع الكراهة ، ويستحب أيضا أن يمر السواك على الأمان وكرسی الأضراس وسقف الحلق امرارا لطيفا • ويستحب أن يبدأ في السواك بالجانب الأيمن من الفم ويستحب أن يعود الصنبى السواك ليعتاده •

أما عن الحكمة من استحباب السواك عند القيام الى الصلاة فهي - كما يقول ابن دقيق العيد كونها حالا تقرب الى الله ، فاقضى أن تكون حال كمال وظيفه اظهارا لشرف العبادة •

١٤ - آداب اللقائ الجنسى :
 عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَوْ
 أَنَّ أَحَدَهُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ قَالَ : بِاسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ
 جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا ، فَإِنَّهُ إِنْ
 يُقْبِذَ رَبَّنَا وَلَدٌ فِي ذَلِكَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْطَانٌ أَبَدًا »

متفق عليه واللفظ لمسلم

• أتى الرجل أهله أى جامع زوجته •

قوله (لم يضره الشيطان أبدا) ، يقول فيه الامام ابن حجر
 رحمه الله تعالى :

قيل : المعنى لم يسلط عليه من أجل بركة التسمية ، بل يكون
 من جملة العباد الذين قال فيهم الله عز وجل (ان عبادى ليس لك
 عليهم سلطان) •

وقال الداودى : معنى (لم يضره) أى لم يفتنه فى دينه الى
 الكفر وليس المراد العصمة كما قال البعض • وقيل : لم يضره
 بمشاركة آبيه فى جماع أمه كما جاء عن مجاهد (ان الذى يجامع
 ولا يسمى يلتف الشيطان على احليله فيجامع معه) •

وفى الحديث من الفوائد أيضا استحباب التسمية والدعاء
 والمحافظة على ذلك حتى فى حالة الملاذ كالوقوع • وفيه الاعتصام
 بذكر الله تعالى ودعائه من الشيطان والتبرك باسمه والاستعاذة

به من جميع الأسواء وفيه الاستشعار بأنه الميسر لذلك العمل
والمعين عليه وفيه اشارة الى أن الشيطان ملازم لابن آدم لا ينطرد
عنه الا اذا ذكر الله .

وفيه رد على منع المحدث أن يذكر الله .
نسأل الله أن يجنبنا الشيطان ، ونعوذ به من وساوسه .

١٥- إِيَّاكُمْ وَالْدُخُولَ عَلَى النِّسَاءِ :
 عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 « إِيَّاكُمْ وَالْدُخُولَ عَلَى النِّسَاءِ . فَقَالَ رَجُلٌ مِمَّنْ
 الْأَنْصَارِ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَفَرَأَيْتَ الْحَمَوَ ؟ قَالَ :
 الْحَمَوُ الْمَوْتُ » متفق عليه -

وأخرج مسلم في صحيحه (لا يبيتن رجل عند امرأة ثيب الا
 أن يكون ناكحاً أو ذا محرم) والمعنى المراد من هذه الرواية ألا
 يدخل رجل على امرأة ثيب الا أن يكون زوجها أو محرماً قال
 العلماء : وإنما اختص الثيب لكونها التي يدخل إليها غالباً ، وأما
 البكر فمصونة متصونة في العادة مجانبة للرجال أشد مجانبية ،
 فلم يحتاج ذكرها ، ولأنه من باب التنبيه لأنه اذا نهى عن الثيب
 التي يتساهل الناس في الدخول عليها في العادة فالبكر أولى .

وفي الحديث تحريم الخلوة بالأجنبية وإباحة الخلوة بمحارمها
 وهذان أمران مجمع عليهما ، والمحرم المراد هنا هو كل من حرم
 عليه نكاحها على التأييد ، أى لا يجوز الخلوة بأخت امرأته
 وعمتها وخالتها ونحوهن ومن بنتها قبل الدخول بها .
 وقوله صلى الله عليه وسلم (الحمى الموت) :

اتفق أهل اللغة على أن الأحماء أقارب زوج المرأة كآبائه
 وعمه وأخيه وابن أخيه وابن عمه ونحوهم . وأما قوله صلى الله
 عليه وسلم (الحمى الموت) فمعناه أن الخوف منه أكثر من غيره

والشر يتوقع منه والفتنة أكثر لتمكنه من الوصول الى المرأة والخلوة من غير أن ينكر عليه ، بخلاف الأجنبي •

والمراد بالحمو هنا أقارب الزوج من غير آباءه وأبنائه ، فأما الآباء والأبناء فمحارم لزوجته تجوز لهم الخلوة بها ولا يوصفون بالموت ، وانما المراد الأخ وابن الأخ والعم وابنه ونحوهم ممن ليس بمحرم ، ويؤيد هذا قول السيدة عائشة رضى الله عنها (ما كان بينى وبين على الا ما كان بين المرأة وأحمائها) • ومن عادة الناس المساهلة فى ذلك فيخلو الرجل بامرأة أخيه فهذا هو الموت ، وهو أولى بالمنع من الأجنبي •

أما عن معنى (الحمو الموت) قال ابن الاعرابى : هى كلمة تقولها العرب كما يقال : الأسد الموت ، أى لقاءه مثل الموت • وقال القاضى : معناه الخلوة بالأحماء مؤدية الى الفتنة والهلاك فى الدين ، فجعله كهلاك الموت فورد الكلام مورد التغليظ •

وقال ابن الأثير : المعنى أن خلوة المحرم بها أشد من خلوة غيره من الأجانب ، لأنه ربما حسن لها أشياء وحملها على أمور تثقل على الزوج من التماس ما ليس فى وسعه ، فتسوء العشرة بين الزوجين بذلك ، ولأن الزوج قد لا يؤثر أن يطلع والد زوجته أو أخوها على باطن حاله ولا على ما اشتمل عليه ، فكأنه قال (الحمو الموت) أى لا بد منه ولا يمكن حجبها عنه كأنه لا بد من الموت •

١٦ - إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظَّهُ مِنَ الزَّنا :
 عن ابن عباس قال : ما رأيت شيئاً أشبه باللهم مما قاله
 أبوهميرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى
 ابْنِ آدَمَ حَظَّهُ مِنَ الزَّنا أَدْرَكَ ذَلِكَ لَا مُحَالَةَ : فَنَزَا
 الْقَيْنَ النَّظْرُ ، وَزَنَا اللِّسَانُ الْمَنْطِقُ ، وَالنَّفْسُ تَمَنَّى
 وَتَشْتَهَى ، وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ وَيَكْذِبُهُ »
 متفق عليه

قوله : (اللهم) :

وهو ما يلم به الشخص من شهوات النفس •

قوله : (أدرك ذلك لا محالة) :

قال ابن بطال : كل ما كتبه الله على آدمي فهو قد سبق
 في علم الله والا فلا بد أن يدركه المكتوب عليه ، وأن الانسان
 لا يستطيع أن يدفع ذلك عن نفسه الا أنه يلام اذا وقع ما نهى
 الله عنه بحجب ذلك عنه وتمكينه من التمسك بالطاعة ، ويؤيد
 ذلك قوله (والنفس تمنى وتشتهى) •

قوله : (فزنا العين النظر) :

أي النظر الى ما لا يحل للناظر •

(وزنا اللسان المنطق) وفي رواية (النطق) • وأطلق عليها
 زنا لأنها من دواعيه ، فهو اطلاق اسم المسبب على السبب وحتى
 لا يتمادى الانسان فيها فيقع في الهلاك •

وفي رواية لمسلم : (فالعينان زناهما النظر ، والأذنان زناهما الاستماع ، واللسان زناه الكلام ، واليد زناها البطش ، والرجل زناها الخطى) .

قوله : (والنفس تمنى وتشتهى) : أى تمنى .

ومعنى الحديث — كما يقول الامام النووى رحمه الله تعالى :

أن ابن آدم قدر عليه نصيب من الزنا ، فمنهم من يكون زناه حقيقيا بادخال الفرج فى الفرج الحرام ، ومنهم من يكون زناه مجازا بالنظر الحرام أو الاستماع الى الزنا وما يتعلق بتحصيله أو بالمس باليد بأن يمس أجنبية بيده أو يقبلها أو بالمشى بالرجل الى الزنا أو النظر أو اللمس أو الحديث الحرام مع أجنبية ونحو ذلك أو بالفكر بالقلب ، فكل هذه أنواع من الزنا المجازى . (والفرج يصدق ذلك كله أو يكذبه) معناه أنه قد يحقق الزنا بالفرج وقد لا يحققه بأن يولج الفرج فى الفرج وإن قارب ذلك . والله أعلم .

وأما قول ابن عباس (ما رأيت شيئا أشبه باللمس) فمعناه تفسير قوله « الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللوم ان ربك واسع المغفرة » وهو المعفو عنه . وقوله تعالى أيضا فى الآية الأخرى : « ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم » فيؤخذ من الآيتين أن اللوم من الصغائر وأنه يكفر باجتناب الكبائر . قال ابن بطال : تفضل الله على عباده بغفران اللوم اذا لم يكن للفرج تصديق بها ، فاذا صدقها الفرج كان ذلك كبيرة .

١٧ - ثلاث وثلاثون :
 عن المغيرة بن شعبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنْ
 اللَّهُ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الْأُمِّهَاتِ ، وَمَنْعًا وَهَاتِ ،
 وَوَادَ الْبَنَاتِ . وَكَرِهَ لَكُمْ قِيلَ وَقَالَ ، وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ
 وَإِضَاعَةَ الْمَالِ » متفق عليه واللفظ للبخاري .

قوله : (ان الله حرم عليكم عقوق الأمهات) :

وفي رواية لمسلم (عقوق الوالد) •

عقوق الوالدين من الكبائر باجماع العلماء وقد تظاهرت
 الأحاديث الصحيحة على جعله من الكبائر ، وانما اقتصر هنا
 على الأمهات لأن حرمتهم أكد من حرمة الآباء ، ولهذا قال صلى
 الله عليه وسلم حين قال له السائل : من أبر ؟ قال : أمك ثم أمك
 ثلاثا ثم قال في الرابعة : ثم أبوك ، ولأن أكثر العقوق يقع للأمهات
 ويطمع الأولاد فيهن •

قوله : (منعا وهات) :

وفي رواية (منع) بلون تنوين ، وأما (هات) فهي فعل
 أمر من الآيتاء •

والحاصل من النهي منع ما أمر بإعطائه وطلب ما لا يستحق
 أخذه •

قوله : (واد البنات) :

أى دفن البنات بالحياة ، وكان أهل الجاهلية يفعلون ذلك كراهة فيهن ، وهى جريمة من أبشع الجرائم التى كانوا يرتكبونها وقد تفننوا فى ذلك ، فمنهم من كان يأمر امرأته اذا قرب وضعها أن تطلق بجانب حفيرة ، فاذا وضعت ذكرا أبقتة واذا وضعت أنثى طرحتها فى الحفيرة ، ومنهم من كان اذا صارت البنت سداسية قال لأمها : طيبيها وزينيها لأزور بها أقاربها ، ثم يبعد بها فى الصحراء حتى يأتى البئر فيقول لها : اقترى فيها فيدفعها من خلفها ويطمها .

قوله : (وكره لكم قيل وقال) : وفى رواية مسلم (ونهى عن قيل وقال) .

يقول الطبرى فى معنى القيل والقال : المراد الاشارة الى كراهة كثرة الكلام لأنها تؤول الى الخطأ . ومحل كراهة ذلك أن يكثر منها بحيث لا يؤمن مع الاكثار من الزلل . ويؤكد هذا ما جاء فى صحيح مسلم (كفى بالمرء اثما أن يحدث بكل ما سمع) قوله : (وكثرة السؤال) :

قال البخارى : هو سؤال الناس ، ويحتمل أن يكون المراد السؤال عن المشكلات . أو عما لا حاجة للسائل به . وقال بعض العلماء : ان المراد به كثرة السؤال عن أخبار الناس وأحداث الزمان ، أو كثرة سؤال انسان بعينه عن تفاصيل حاله ، فان ذلك مما يكره المستول غالبا . وقد ثبت أيضا كراهة تكلف المسائل

التي يستجيب وقوعها عادة أو يندر جدا ، لما في ذلك من التنطع والقول بالظن .

وثبت أيضا ذم السؤال للمال ومدح من لا يلحف فيه قال تعالى (لا يسألون الناس الحافا) ، وقوله صلى الله عليه وسلم (لا تزال المسألة بالعبد حتى يأتي يوم القيامة وليس في وجهه مزعة لحم) وأخرج مسلم (ان المسألة لا تحل الا لثلاثة : لذي فقر مدقع ، أو غرم مفطع ، أو خائجة) وفي السنن قوله صلى الله عليه وسلم لابن عباس (اذا سألت فاسأل الله) .

وحول معنى هذه الروايات يقول الامام النووي — رحمه الله تعالى : اتفق العلماء على النهي عن السؤال من غير ضرورة .

قوله : (وإضاعة المال) :

المقصود ما اتفق في غير وجهه المأذون فيه شرعا سواء كان في أمور دينية أو دنيوية فمنع منه ، لأن الله تعالى جعل المال قايما لمصالح العباد ، وفي تبذيرها تعويت لتلك المصالح ، اما في حق مضيعها واما في حق غيره ، ويستثنى من ذلك كثرة اتفاقه في وجوه البر لتحصيل ثواب الآخرة ما لم يفوت حقا أخرويا أهم منه .

والحاصل في كثرة الاتفاق ثلاثة أوجه : الأولى — اتفاقه في الوجوه المذمومة شرعا فلاشك في منعه . والثاني — اتفاقه في الوجوه المحمودة شرعا فلاشك في كونه مطلوبا بالشرط المذكور .

والثالث - اتفاهه فى المباحات بالأصالة كملاذ النفس ، فهذا ينقسم الى قسمين : أحدهما - أن يكون على وجه يليق بحال المنفق وبقدر ماله ، فهذا ليس باسراف . والثانى - مالا يليق به عرفا ، فهو ينقسم أيضا الى قسمين : أحدهما : ما كان لدفع مفسدة اما تاجزة أو متوقعة ، فهذا ليس باسراف . والثانى - مالا يكون فى شىء من ذلك فالجمهور متفق على أنه اسراف .

قال الطيىى : هذا الحديث أصل فى معرفة حسن الخلق ، وهو تتبع جميع الأخلاق الحميدة والخلال الجميلة .

١٨ - الْمُؤْمِنُ وَالْمُنَافِقُ :
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ : « مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَالْخَامَةِ مِنَ الزَّرْعِ : تُقَيِّوُهَا
 الرِّيحُ مَرَّةً ، وَتَعْدِلُهَا مَرَّةً . وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَالْأَرْزَةِ
 لَا تَزَالُ حَتَّى يَكُونَ انْجِعَافُهَا مَرَّةً وَاحِدَةً »
 متفق عليه واللفظ للبخارى

قوله : (كَالْخَامَةِ) :

الخامة هي : الذرع أول ما ينبت فيكون لنا غضا • وقد
 وقع عند أحمد (مثل المؤمن مثل السنبلة تستقيم مرة وتخر
 أخرى) وله أيضا من رواية أخرى (مثل المؤمن مثل الخامة تحمر
 مرة وتصفّر أخرى) •

قوله (تَقَيَّوْهَا) : أى تميلها •

قوله (وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَالْأَرْزَةِ) :

وفي رواية للبخارى (ومثل الفاجر) ، وفي رواية لمسلم
 (ومثل الكافر) • والأرزة - بفتح الهمزة أو كسرهما وسكون
 الراء - هو شجر بالشام مثل شجر الصنوبر ، وهو شجر معتدل
 صلب لا يحركه الريح •

قوله (انْجِعَافُهَا) :

أى انقلعها •

ومعنى الحديث — كما يقول المهلب — أن المؤمن حيث جاءه أمر الله انطاع له ، فإن وقع له خير فرح به وشكر ، وإن وقع له مكروه صبر ورجا فيه الخير والأجر ، فإذا اندفع عنه اعتدل شاكرا . والكافر لا يتفقهه الله باختياره ، بل يحصل له التيسير في الدنيا ليتعسر عليه الحال في المعاد ، حتى إذا أراد الله اهلاكه قصمه فيكون موته أشد عذابا عليه وأكثر ألما في خروج نفسه . وقال النووي : معنى الحديث أن المؤمن كثير الآلام في بدنه أو أهله أو ماله وذلك مكفر لسيئاته ورافع لدرجاته ، وأما الكافر فقليلها وإن وقع به شيء لم يكفر شيئا من سيئاته بل يأتي بها يوم القيامة كاملة . والله أعلم .

١٩- المسلم والنخلة :
 عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ مِنْ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ لَا يَسْقُطُ
 وَرَقُهَا ، وَإِنَّهَا مِثْلُ الْمُسْلِمِ ، فَخَذُّ ثَوْنِي مَا هِيَ ؟
 فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَوَادِي . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ :
 وَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ ، فَاسْتَحْيَيْتُ . ثُمَّ
 قَالُوا : مَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : هِيَ النَّخْلَةُ »
 متفق عليه

قوله : (لا يسقط ورقها ، وانها مثل المسلم) :

وأوجه الشبه بين النخلة والمسلم كثيرة . فيها ما جاء في رواية
 أخرى من قوله ، صلى الله عليه وسلم : (ان مثل المؤمن كمثل
 شجرة لا تسقط لها أنملة أتدرون ما هي ؟ قالوا : لا ، قال : هي
 النخلة ، لا تسقط لها أنملة ، ولا تسقط لمؤمن دعوة) .

وشرحا لهذا يقول الامام ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى :

وبركة النخلة موجودة في جميع أجزائها ، مستمرة في جميع
 أحوالها ، فمن حين تطلع الى أن تيبس تؤكل أنواعا ، ثم بعد
 ذلك ينتفع بجميع أجزائها .

ويقول الامام النووي رحمه الله تعالى :

وشبه النخلة بالمسلم في كثرة خيرها ، ودوام ظلها ، وطيب ثمرها ، ووجوده على الدوام ، فانه من حين يطلع ثمرها لا يزال يؤكل حتى ييبس ، وبعد أن ييبس تتخذ منه منافع كثيرة ، ومن خشبها وورقها وأغصانها فيستعمل جذوعا وحطباً وعصياً وحصراً وحبالاً وأواني وغير ذلك ، ثم آخر شيء منها نواها وينتفع به علفاً للابل . ثم جمال نباتها وحسن هيئة ثمرها ، فهي كلها منافع وخير وجمال ، كما أن المؤمن كله خير ، من كثرة طاعاته ومكarm أخلاقه ومواظبته على صلاته وصيامه وقراءته وذكره والصدقة والصلة وسائر الطاعات ، وعلى ذلك فالمسلم بركة عامة في جميع الأحوال ، وثقته مستمر له ولغيره حتى بعد موته .

قوله : (فوق الناس في شجر البوادي) :

أي ذهبت أفكارهم في أشجار البادية ، فجعل كل منهم يفسرها بنوع من الأنواع وذهلوا عن النخلة .

قوله : (ووقع في نفسى أنها النخلة ، فاستحييت) :

وهو قول عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، أما عن سبب استحيائه ، فهو كما ورد في رواية أخرى : (فأردت أن أقول هي النخلة فإذا أنا أصغر القوم) .

وفي هذا الحديث من الفوائد الكثير ففيه — كما يقول ابن

حجر :

- ١ - ضرب الأمثال والأشباه لزيادة الأفهام .
- ٢ - تصوير المعانى فى صور ملموسة لترسخ فى الذهن .
- ٣ - وفيه توكير الكبير ، وتقديم الصغير أباه فى القول ، وأنه لا يبادر بما فهمه وإن ظن أنه الصواب .
- ٤ - وفيه أن العالم الكبير قد يخفى عليه بعض ما يدركه ما هو دونه ، لأن العلم مواهب ، والله يؤتى فضله من يشاء .

٢٠ - لكل غادرٍ لواء :
عن أنس رضي الله عنه أنَّ النبي صَلَّى الله عليه وسلم قال :
« لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُعْرَفُ بِهِ » مُنْقَطِعٌ

الغادر هو الذي يواعد على أمر ولا يفى به • وللحديث روايات أخرى كلها صحيحة منها (لكل غادرٍ لواء يوم القيامة يقال هذه غدره فلان) وفي رواية (لكل غادر لواء يوم القيامة يرفع له بقدر غدره ، ألا ولا غادر أعظم غدرا من أمير عامة) ، وفي رواية (لكل غادر لواء ينصب يوم القيامة بغدرته) •

قال القرطبي : هذا خطاب من رسول الله صلى الله عليه وسلم للعرب بنحو ما كانت تفعل ، لأنهم كانوا يرفعون للوفاء راية بيضاء ، وللغدر راية سوداء ، لينلوموا الغادر ويذموه ، فافتضى الحديث وقوع مثل ذلك للغادر ليشتهر بصفته في القيامة فيذمه أهل الموقف ، وأما الوفاء فلم يرد فيه شيء ولا يبعد أن يقع كذلك ، وقد ثبت لواء الحمد لتبينا محمد صلى الله عليه وسلم •

وفي الحديث غلظ- تحريم الغدر لاسيما من صاحب الولاية العامة كما ورد في رواية مسلم (ألا ولا غادر أعظم غدرا من أمير العامة) لأن غدره يتعدى ضرره إلى خلق كثير ، ولأنه غير مضطر إلى الغدر لقدرته على الوفاء •

٢١ - لَقِقُ الْأَصَابِعَ قَبْلَ مَسْحِهَا : عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَمْسَحْ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يُلْعِقَهَا » متفق عليه واللفظ للبخارى .

قوله : (إذا أكل أحدكم) :

• زاد مسلم في روايته (طعاما) •

قوله : (فلا يمسح يده) :

وفي رواية لمسلم : (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاثة أصابع ، فإذا فرغ لعقها) . وكان صلى الله عليه وسلم يستعمل كفه كلها عند الضرورة ، فقد كان صلى الله عليه وسلم يتعرق العظم وينهش اللحم ، ولا يمكن ذلك عادة إلا بالكف كلها • ومن هذه الرواية نجد أن من السنة الأكل بثلاثة أصابع ، وإن كان الأكل بأكثر منها جائزا •

وقال عياض : والأكل بأكثر منها من الشره وسوء الأدب •

قوله (حتى يلعقها) بفتح الياء • أى يلعقها هو •

أو (يلعقها) بضم الياء : أى يلعقها غيره ، قال النووي - رحمه الله تعالى : المراد العاق غيره ممن لا يتقذر ذلك من زوجة وجارية وخادم وولد ، وكذا من كان في معانهم كتلميذ يعتقد البركة بلعقها ، وكذا لو ألعقها شاة ونحوها •

وأما علة ذلك فكما جاء في رواية لمسلم (فانه لا يدرى في أى طعامه البركة) ، ولفظ الحديث : (اذا سقطت لقمة أحدكم فليسط ما أصابها من أذى وليأكلها ، ولا يمسح يده حتى يلعقها أو يلعقها ، فانه لا يدرى في أى طعامه البركة) . وقد أبدى عياض ، علة أخرى فقال : انما أمر بذلك لئلا يتهاون بقليل الطعام .

قال النووي — معنى قوله (في أى طعامه البركة) — : أن الطعام الذى يحضر الانسان فيه بركة لا يدرى أن تلك البركة فيما أكل أو فيما بقى على أصابعه أو فيما بقى أسفل القصعة أو في اللقمة الساقطة . فينبغى أن يحافظ على هذا كله لتحصيل البركة .

وقد جاء في أول رواية مسلم (ان الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه ، حتى يحضر عند طعامه ، فاذا سقطت من أحدكم اللقمة فليسط ما كان بها من أذى ثم ليأكلها ولا يدعها للشيطان) وله من رواية أخرى (وأمر بأن تسلت القصعة) ، والسلت : تتبع ما بقى فيها من الطعام .

قال النووي : والمراد بالبركة ما تحصل به التغذية وتسلم عاقبته من الأذى ويقوى على الطاعة ، والعلم عند الله .

وفي الحديث رد على من كره لعق الأصابع استقذارا ، نعم يحصل ذلك لو فعله في أثناء الأكل لأنه يعيد أصابعه في الطعام وعليها أثر ريقه .

قال الخطابي : عاب قوم أفسد عقولهم الترفه فزعموا أن لعق الأصابع مستحب ، كأنهم لم يعلموا أن الطعام الذي علق بالأصابع أو الصفحة جزء من أجزاء ما أكلوه ، وإذا لم يكن سائر أجزائه مستقذرا لم يكن الجزء اليسير منه مستقذرا ، وليس في ذلك أكبر من مصه أصابعه بباطن شفته • ولا يشك عاقل في أن لا بأس بذلك ، فقد يعض الانسان فيدخل أصبعه في فيه فيدلك أسنانه وباطن فمه ثم لم يقل أحد ان ذلك قذارة أو سوء أدب •

وفيه استحياب مسح اليد بعد الطعام ، ومحل ذلك فيما لم يحتج الى الغسل مما ليس فيه غمر ولزوجة مما لا يذهبه الا الغسل ، لما جاء في الترغيب في غسله والحذر من تركه • والحديث يقتضى منع الغسل والمسح بغير لعق لأنه صريح في الأمر باللعق دونهما تحصيلاً للبركة ، نعم قد يتعين الندب الى الغسل بعد اللعق لازالة الرائحة ، ولذلك يقول صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه أبو داود (من بات وفي يده غمر ولم يغسله فأصابه شيء فلا يلومن الا نفسه) •

وفي الحديث أيضا المحافظة على عدم اهمال شيء من فضل الله كالأكل أو المشروب وان كان قافها حقيرا في العرف •

٢٢ - ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاماً قط : « ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاماً قط ، إن اشتهاه أكله ، وإن كرهه تركه » متفق عليه .

المراد بالطعام هنا المباح منه ، أما الحرام فقد كان صلى الله عليه وسلم يعيبه ويذمه وينهى عنه .

يقول الامام النووي - رحمه الله تعالى : من آداب الطعام المتأكدة ألا يعاب ، كقوله مالح حامض قليل المالح غليظ رقيق غير ناضج ونحو ذلك .

قال ابن بطال : هذا من حسن الأدب ، لأن المرء قد لا يشتهي الشيء ويشتهي غيره ، وكل مأذون في أكله من قبل الشرع ليس فيه عيب .

٢٣ - اتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ حِينَ بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ : « إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ ، فَإِذَا جِئْتَهُمْ فَأَدِّهِمْ إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ تَحْسَنَ صَلَواتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تَتَّخِذُ مِنْ أَغْنِيائِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَإِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ . وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ » متفق عليه .

قوله : (فادعهم الى أن يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله) :

أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بدعوة الناس أول ما يدعو بتوحيد الله والشهادة لنبيه بالرسالة ، وقد وقعت البداءة بهما لأنها أصل الدين الذي لا يصح شيء غيرهما الا بهما فلا يكفي في الاسلام الاقتصار على شهادة أن لا اله الا الله حتى يضيف الله الشهادة لمحمد بالرسالة .

قوله : (فان هم أطاعوا لك) :

أي شهدوا وانقادوا ، واستدل بذلك على أن أهل الكتاب

ليسوا بعارفين وان كانوا يعبدون الله ويظهرون معرفته • فما عرف الله من شبهه بخلقه أو أضاف اليه اليد أو أضاف اليه الولد فمعبودهم الذى عبدوه ليس هو الله وان سموه به •

أما عن ذكر الصدقة بعد الصلاة فهي كما يقول الخطابي — لأنها انما تجب على قوم دون قوم وأنها لا تكرر تكرار الصلاة ، وهذا حسن ، ولذلك بدأ بالأهم فالأهم ، وذلك من التلطف فى الخطاب لأنه لو طالبهم بالجميع فى أول مرة لم يأمن النفرة •

قوله : (فإياك وكرائم أموالهم) :

والكرائم : جمع كريمة أى نقيصة ، ففيه ترك أخذ خيار المال الا أن يرضوا بذلك • بل يجب الأخذ من الوسط ، ويحرم على رب المال اخراج شر المال •

قوله : (واثق دعوة المظلوم) :

أى تجنب الظلم لئلا يدعو عليك المظلوم • وفيه تنبيه على المنع من جميع أنواع الظلم ، وذكره عقب المنع من أخذ الكرائم للإشارة الى أن أخذها ظلم •

قوله : (حجاب) :

أى ليس لها صارف يصرفها ولا مانع ، والمراد أنها مقبولة وان كان عاصيا كما جاء فى حديث أبى هريرة عند أحمد (دعوة

المظلوم مستجابة ، وإن كان فاجرا ففجوره على نفسه) ، وليس المراد أن الله تعالى يجابا يحجبه عن الناس .

وفي الحديث الدعاء الى التوحيد قبل القتال ، وتوصية الامام عامله فيما يحتاج اليه من الأحكام وغيرها ، وفيه بعث الساعة لأخذ الزكاة ، وإيجاب الزكاة في مال الصبي والمجنون لعموم قوله (من أغنيائهم) ، وأن الزكاة لا تدفع الى الكافر لقوله (فقراهم) أى فقراء المسلمين وأن الفقير لا زكاة عليه ..

لم يقع في هذا الحديث ذكر الصوم والحج مع أنهما من أركان الاسلام ، وفي ذلك يقول ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى :

إذا كان الكلام في بيان الأركان لم يخل الشارع منه بشيء كحديث ابن عمر (بنى الاسلام على خمس) فإذا كان في الدعاء الى الاسلام اكتفى بالأركان الثلاثة الشهادة والصلاة والزكاة ولو كان بعد وجود فرض الصوم والحج كقوله تعالى « فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة » في موضعين من براءة مع أن نزولها بعد فرض الصوم والحج قطعا ، وحديث ابن عمر أيضا (أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة) وغير ذلك من الأحاديث ، والحكمة في ذلك أن الأركان الخمسة : اعتقادي وهو الشهادة ، وبدئي وهو الصلاة ،

ومالى وهو الزكاة ، اقتصر فى الدعاء الى الاسلام عليها لتفرع
الركنين الآخرين - الصوم والحج - عليها ، فان الصوم بدنى
محض والحج بدنى مالى ، وأيضا فكلمة الاسلام هى الأصل وهى
شاقة على الكفار والصلوات شاقة لتكررها والزكاة شاقة لما فى
جبلة الانسان من حب المال ، فاذا أذعن المرء لهذه الثلاثة كان
ماسواها أسهل عليه بالنسبة اليها • والله أعلم •

٢٤ - مَنْ كَانَ لَهُ مُظْلَمَةٌ عِنْدَ أَخِيهِ : عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ كَانَتْ لَهُ مُظْلَمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَرْضِهِ أَوْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْهُ مِنْهُ الْيَوْمَ قَبْلَ أَنْ لَا يَكُونَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ ، إِنْ كَانَ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ أَخَذَ مِنْهُ بِقَدْرِ مُظْلَمَتِهِ ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ خَيْرَاتٌ أَخَذَ مِنْ سَيِّئَاتِ صَاحِبِهِ فَحُمِلَ عَلَيْهِ » أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .

قوله : (من كانت له مظلمة لأخيه) :

أى من كانت عليه مظلمة لأخيه ، وفى رواية (من كانت عنده مظلمة لأخيه) .

قوله : (من عرضه أو شيء) :

أى من الأشياء وهو من عطف العام على الخاص فيدخل فيه المال بأصنافه والجراحات حتى اللطمة ونحوها .

قوله : (قبل أن لا يكون دينار ولا درهم) : أى يوم القيامة .

قوله : (أخذ من سيئات صاحبه) : أى صاحب المظلمة .

قوله : (فحمل عليه) : أى على الظالم .

وهذا الحديث قد أخرج مسلم معناه من وجه آخر وهو أوضح سياقاً من هذا ولفظه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أتدبرون من المفلس ؟ قالوا : المفلس فينا من لا درهم

له ولا متاع ، فقال : ان المفلس من أمتى يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته ، فان فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار) •

وكما يقول الامام النووي رحمه الله تعالى :

الحديث معناه أن هذا حقيقة المفلس ، وأما من ليس له مال ومن قل ماله فالتاس يسمونه مفلسا وليس هذا حقيقة المفلس ، لأن هذا الأمر أمر يزول وينقطع بموته وربما ينقطع بيسار يحصل له بعد ذلك في حياته وانما حقيقة المفلس هو المذكور في الحديث فهو الهالك الهالك التام والمعدوم الاعدام المقطع فتؤخذ حسناته لغرمائه فاذا فرغت حسناته أخذ من سيئاتهم فوضع عليه ثم ألقى في النار فتمت خسارته وهلاكه وأفلاسه •

وقد زعم بعض المبتدعين أن هذا الحديث معارض لقوله تعالى : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » وهذا الاعتراض غلط منهم وجهالة بيته ، لأنه انما عوقب بفعله ووزره وظلمه فتوجهت عليه حقوق لغرمائه فدفعت اليهم من حسناته ، فلما فرغت وبقيت بقية قوبلت على حسب ما اقتضته حكمة الله تعالى في خلقه وعدله في عبادہ فأخذ قدرها من سيئات خصومه فوضع عليه فعوقب به في النار ، فحقيقة العقوبة انما هي بسبب ظلمه ولم يعاقب بغير جناية وظلم منه والله أعلم •

٤٥ - التناقض على الدنيا :
 عَنْ عُمَرَو بْنِ عَرْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ إِلَى الْبَحْرَيْنِ يَأْتِي بِحَرْبَتَيْهَا ، فَقَدِمَ
 أَبُو عُبَيْدَةَ بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ ، فَسَمِعَتْ الْأَنْصَارُ بِقُدُومِهِ ،
 فَوَاقُوا صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَلَمَّا
 صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَانْصَرَفَ تَعَرَّضُوا لَهُ ،
 فَتَبَسَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَأَوْهُمْ ثُمَّ قَالَ : « أَظُنُّكُمْ
 سَمِعْتُمْ بِقُدُومِ أَبِي عُبَيْدَةَ وَأَنَّهُ جَاءَ بِشَيْءٍ » ، قَالُوا :
 أَجَلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : فَأَبْشِرُوا وَأَقْبِلُوا مَا
 لَيْسَ بِكُمْ ، فَوَاللَّهِ مَا الْفَقْرُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ ، وَلَكِنْ
 أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُبْسِطَ عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا كَمَا
 لُبِطَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، فَتَنَافَسُوهَا كَمَا
 تَنَافَسُوهَا ، وَتُلْهِيَكُمْ كَمَا أَلْهَتْهُمْ » متفق عليه .

قوله : (فوالله ما الفقر أخشى عليكم) :

أى ما أخشى عليكم الفقر ، وهذه الخشية — كما يقول ابن
 حجر رحمه الله تعالى — يحتمل أن يكون سببها علمه صلى الله
 عليه وسلم أن الدنيا ستفتح عليهم ويحصل لهم الغنى بالمال •
 والفقر المراد هنا هو ما كان عليه الصحابة رضوان الله عليهم
 من قلة الشيء • ومضرة الفقر غير مضرة الغنى ، لأن مضرة الفقر
 دنيوية غالبا ومضرة الغنى دينية غالبا •

قوله : (فتنافسوها) :

أى تتنافسوها ، والمنافسة هى الرغبة فى الشئ ومحبة
الانفراد به والمغالبة عليه وفى معنى هذا الحديث يقول ابن بطال :

ان زهرة الدنيا ينبغى لمن فتحت عليه أن يحذر من سوء
عاقبتها وشر فتنتها ، فلا يطمئن الى زخرفها ولا ينافس غيره فيها
ويستدل بالحديث على أن الفقر أفضل من الغنى لأن فتنة الدنيا
مقرونة بالغنى والغنى مظنة الوقوع فى الفتنة التى قد تجر الى
هلاك النفس غالبا والفقير آمن من ذلك •

٢ - الرَّجُلُ يَسْتَرُ اللَّهَ وَيَفْضَحُ نَفْسَهُ :
 عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « كُلُّ أُمَّتٍ مُعَافٍ إِلَّا الْمَجَاهِرِينَ .
 وَإِنْ مِنَ الْمَجَاهِرَةِ أَنْ يَعْلَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ غَمَلًا ثُمَّ يَصْبِحُ وَقَدْ سَتَرَهُ اللَّهُ فَيَقُولُ : يَا فُلَانُ عَمِلْتَ الْبَارِحَةَ كَذَا وَكَذَا ، وَقَدْ بَاتَ يَسْتَرُ رَبَّهُ وَيَصْبِحُ يَكْشِفُ سِتْرَ اللَّهِ عَنْهُ » متفق عليه .

قوله : (كل أمتي معافي) وعند مسلم (كل أمتي معافاة)
 وهي من العافية ، وهو اما بمعنى عفا الله عنه أو سلمه الله
 وسلم منه •

قوله : (إلا المجاهرين) •

أي الذين يجاهرون بالمعاصي • أو الذين يجاهر بعضهم بعضا
 بالتحدث بالمعاصي •

قوله : (وإن من المجاهرة) ، وعند مسلم (وإن من
 الاجهار) :

وهما بمعنى الظهور والاعطار • وفي رواية (وإن من المجانة)
 وذكر المجانة هنا تفيد معنى زائدا ، وهو أن الذي يجاهر
 بالمعصية يكون من جملة المجان ، والمجان مذمومة شرعا وعرفا ،

فيكون الذي يظهر المعصية قد ارتكب محظورين : اظهار المعصية
وتلبسه بفعل المجان .

قوله : (البارحة) :

وهي أقرب ليلة مضت من وقت القول .

وورد في الأمر بالستر ما أخرجه الحاكم عن ابن عمر
(اجتنبوا هذه القاذورات التي نهى الله عنها ، فمن ألم بشيء منها
فليستتر بستر الله) .

قال ابن بطال : في الجهر بالمعصية استخفاف بحق الله
ورسوله وبصالحى المؤمنين ، وفيه ضرب من العناد لهم ، وفي
الستر بها السلامة من الاستخفاف ، لأن المعاصى تذلل أهلها ، ومن
اقامة الحد عليه ان كان فيه حد ومن التعزير ان لم يوجب حدا ،
واذا تمحض حق الله فهو أكرم الأكرمين ورحمته سبقت غضبه ،
فلذلك اذا ستره في الدنيا لم يفضحه في الآخرة ، والذي يجاهر
يفوته جميع ذلك .

والحديث مصرح بدم من جاهر بالمعصية فيستلزم مدح من
يستتر ، وأيضا فان ستر الله مستلزم لستر المؤمن على نفسه ،
فمن قصد اظهار المعصية والمجاهرة بها أغضب ربه فلم يستره ،
ومن قصد التستر بها حيأ من ربه ومن الناس امتن الله عليه بستره
اياهم . اللهم انا نسألك سترك وتعوذ بك من غضبك .. آمين .

٢٧ - ذُو الْوَجْهَيْنِ : عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « تَجِدُ مِنْ شَرِّ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ ذَا الْوَجْهَيْنِ ، الَّذِي يَأْتِي هَؤُلَاءِ بِوَجْهِهِ وَهَؤُلَاءِ بِوَجْهِهِ » متفق عليه .

هذا الحديث ورد في معناه روايات متعددة منها ما أخرجه الترمذى (ان من شر الناس) ولمسلم (تجدون شر الناس) ، وكلها روايات ان اختلفت في ألفاظها فهي متقاربة في معناها .

قال القرطبي : انما كان ذو الوجهين شر الناس لأن حاله حال المنافق ، اذ هو متملق بالباطل وبالكذب مدخل للفساد بين الناس .

وقال النووي : هو الذى يأتى كل طائفة بما يرضيها ، فيظهر لها أنه منها ومخالف لضدها ، وصنيعه ثفاق ومحض كذب وخداع وتحيل على الاطلاع على أسرار الطائفتين ، وهى مدهانة محرمة ، فأما من يقصد بذلك الاصلاح بين الطائفتين فهو محمود .

والفرق واضح بين المحمود والمذموم ، فالمذموم من يزين لكل طائفة عملها ويقبجه عند الأخرى ويذم كل طائفة عند الأخرى والمحمود هو من يأتى لكل طائفة بكلام فيه صلاح الأخرى

ويعتذر لكل واحدة عن الأخرى ، وينقل ما أمكنه من الجميل ،
ويستر القبيح .

ويؤيد هذه التفرقة رواية الاسماعيلي من قوله صلى الله
عليه وسلم : (الذى يأتى هؤلاء بحديث وهؤلاء بحديث) .

وقد أخرج البخارى أيضا فى (الأدب المفرد) من وجه آخر :
(لا ينبغي لذى الوجهين أن يكون أمينا) . وأخرج أبو داود
عن عمار بن ياسر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
(من كان له وجهان فى الدنيا كان له يوم القيامة لسانان من نار)

نعوذ بالله من النفاق والرياء ، واجعل ياربنا عملنا خالصا
لوجهك .. آمين .

٢٨ - مُدَارَاةٌ مِّنْ يُّتَقَى خُشْيُهُ : « أَنْ رَجُلًا اسْتَأْذَنَ عَلَى
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَ : اسْأَلْنِي لَهُ ،
فَلْيَسِّرْ ابْنَ الْعَشِيرَةِ ، أَوْ بَنِي رَجُلٍ الْعَشِيرَةِ ، فَلَمَّا
دَخَلَ عَلَيْهِ أَلَانَ لَهُ الْقَوْلَ ، قَالَتْ عَائِشَةُ : فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قُلْتُ لَهُ الَّذِي قُلْتُ ثُمَّ أَلَنْتُ لَهُ
الْقَوْلَ ، قَالَ : يَا عَائِشَةُ إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلَةً
عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ وَدَّعَهُ أَوْ تَرَكَهُ النَّاسُ
اتَّقَاءً فَخُشْيُهُ » متفق عليه واللفظ لمسلم

قوله : (أن رجلاً استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم) :

جزم العلماء على أنه عينه بن حصن بن حذيفة بن بدر
الفزاري ، وكان يقال له الأحمق المطاع ، وكان رئيس قومه .

قوله : (بنس ابن العشيرة أو بنس رجل العشيرة) :

والمراد بالعشيرة الجماعة أو القبيلة .

قوله : (فلما دخل عليه أَلَانَ لَهُ الْقَوْلَ) عند البخاري (فلما

جلس تطلق النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه وانبسط إليه) :

أي أبدى له طلاقه وجهه ولين قوله .

يقول القرطبي : في الحديث جواز غيبة المعلن بالفسق أو

الفحش ونحو ذلك من الجور في الحكم والدعاء إلى البدعة مع

جواز مداراتهم اتقاء شرهم ما لم يؤد ذلك الى المداهنة في دين الله تعالى .

والفرق بين المداراة والمداهنة - كما يقول عياض - أن المداراة بذل الدنيا لصالح الدنيا أو الدين أو هما معا ، وهى مباحة ، وربما استحجت ، وأما المداهنة فهى ترك الدين لصالح الدنيا ، والنبي صلى الله عليه وسلم انما بذل له من دنياه حسن عشرته والرفق فى مكالمته ومع ذلك فلم يمدحه بقول فلم يناقض قوله فيه فعله ، فان قوله فيه قول حق ، وفعله معه حسن عشرة ، ولم يكن عينه والله أعلم حينئذ أسلم ، فلم يكن القول فيه غيبة ، أو كان أسلم ولم يكن اسلامه ناصحا فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يبين ذلك لئلا يغتر به من لم يعرف باطنه ، وقد كانت منه فى حياة النبي صلى الله عليه وسلم وبعده أمور تدل على ضعف ايمانه فقد ارتد مع المرتدين وجرى به أسيرا الى أبى بكر الصديق رضى الله عنه ، فيكون ما وصفه به النبي صلى الله عليه وسلم من جملة علامات النبوة ، وأما الالة القول له بعد أن دخل فعلى سبيل التألف له .

قوله : (ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من ودعه أو تركه الناس اتقاء فحشه) وعند البخارى (من تركه الناس اتقاء شره) :

أى من تركه الناس اتقاء قبح كلامه ، لأن عينة كان من جفاة العرب .

وعيينة بعد أن كان قد ارتد في عهد أبي بكر إلا أنه رجع إلى الإسلام. وحضر بعض الفتوح في عهد عمر رضي الله عنه ، وعرف بجفائه فأطلق عليه (الأحمق المطاع) فقد أخرج سعيد بن منصور (أن عيينة بن حصن جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة فقال : من هذه ؟ قال : أم المؤمنين • قال : ألا أنزل لك عن أجمل منها ؟ فغضبت عائشة وقالت : من هذا ؟ قال هذا أحمق) •

٢٩ - الصدقة الطيبة :
 عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 « مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدَلٍ تَمَرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ ، وَلَا يَقْبَلُ
 اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ ، فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُهَا يَمِينُهُ ثُمَّ يُرَبِّيَهَا
 لِصَاحِبِهَا كَمَا يُرَبِّي أَحَدَكُمْ فَلَوْهُ حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ »
 متفق عليه واللفظ للبخاري

قوله : (من تصدق بعدل تمرة) :

أى بقيمتها •

قوله : (ولا يقبل الله الا الطيب) وفى رواية (ولا يصعد الى
 الله الا الطيب) •

قوله : (يتقبلها يمينه) وفى رواية (الا أخذها يمينه) •

قوله : (كما يربى أحدكم فلوه) :

الفلو - بفتح الفاء وضم اللام وتشديد الواو - هو
 المهر ، أو هو كل فطيم ذات حافر • وضرب به المثل لأنه يزيد
 زيادة بينة ، ولأن الصدقة تناج العمل وأحوج ما يكون النتاج
 الى التربية اذا كان فطيما فاذا أحسن العناية به انتهى الى حد
 الكمال ، وكذلك عمل ابن آدم - لاسيما الصدقة - فان العبد
 اذا تصدق من كسب طيب لا يزال نظر الله اليها يكسبها من الكمال

حتى تنتهى بالتضعيف الى نصاب تقع المناسبة بينه وبين ما قدم
كنسبة ما بين التمرة والجبل .

وهذا الحديث وشبهه انما عبر به على ما اعتاد العرب في
خطابهم ليفهموا عنه فكنى عن قبول الصدقة باليمين وعن
تضعيف أجرها بالتريية .

وقال ابن المنير : الكناية عن الرضا والقبول بالتلقى باليمين
لثبوت المعانى المعقولة فى الأذهان وتحقيقها فى النفوس تحقيق
المحسوسات ، أى لا يتشكك فى القبول كما لا يتشكك من
عين التلقى للشيء يمينه .

قوله : (حتى تكون مثل الجبل) وعند مسلم (حتى تكون
أعظم من الجبل) وفى رواية (حتى يوافى بها يوم القيامة وهى
أعظم من أحد) - أى من جبل أحد - وعند الترمذى بلفظ
(حتى ان اللقمة لتصير مثل أحد) ، وتصديق ذلك فى القرآن
الكریم قوله تعالى « يحق الله الربا ويربى الصدقات » أى يعظم
أجرها ويضاعف ثوابها .

٣٠- سَيِّدُ الْاِسْتِغْفَارِ : عَنْ شَدَّادِ بْنِ اَوْسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ اَنْ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « سَيِّدُ الْاِسْتِغْفَارِ اَنْ يَقُوْلَ : اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَبِّيْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ ، خَلَقْتَنِيْ وَاَنَا عَبْدُكَ ، وَاَنَا عَلٰى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ ، اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ اَبُوْءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ ، وَاَبُوْءُ لَكَ بِذَنْبِيْ ، اغْفِرْ لِيْ » فَاِنَّهٗ لَا يَغْفِرُ الذَّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ ؛ قَالَ : وَمَنْ قَالَهَا مِنْ النَّهَارِ مُوَفِّقًا بِهَا فَمَاتَ مِنْ يَوْمِهِ قَبْلَ اَنْ يَمْسِيَ هُوَ مِنْ اَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَمَنْ قَالَهَا مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ بِهَا فَمَاتَ قَبْلَ اَنْ يُصْبِحَ فهُوَ مِنْ اَهْلِ الْجَنَّةِ » رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

قوله : (سيد الاستغفار أن يقول) :

أى أن يقول العبد لما ورد عند أحمد والنسائي (أن سيد الاستغفار أن يقول العبد) •

قوله : (لا اله الا أنت خلقتني) ، ووقع عند الطبراني (من قال حين يصبح : اللهم لك الحمد لا اله الا أنت ...) الحديث وزاد فيه (آمنت لك مخلصا لك ديني) •

قوله : (أنا عبدك) •

أى عابد لك •

قوله : (وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت) :

قال الخطابي : أى أنا على ما عهدتك عليه وواعدتك من
الايمان بك واخلاص الطاعة لك ما استطعت من ذلك • واشترط
الاستطاعة فى ذلك معناه الاعتراف بالعجز والقصور عن كنه
الواجب من حقه تعالى •

قوله : (أبوء لك بنعمتك على ، وأبوء لك بذنبي) :

أى اعترف لك بنعمتك على ، واعترف لك بذنبي •

قوله : (فاغفر لى فانه لا يغفر الذنوب الا أنت) :

يؤخذ منه أن من اعترف بذنبه غفر له ، وقد وقع ذلك صريحا
فى حديث الافك (العبد اذا اعترف بذنبه وتاب تاب الله عليه) •

قوله : (من قالها موقنا بها) :

أى مخلصا من قلبه مصدقا بشواها •

قوله : (ومن قالها ، من النهار) وعند النسائي (فان قالها
حين يصبح) وفى رواية (لا يقولها أحدكم حين يمسى فيأتى عليه
قدر قبل أن يصبح ، أو حين يصبح فيأتى عليه قدر قبل أن
يمسى) •

قوله : (فهو من أهل الجنة) وفى رواية النسائي (دخل
الجنة) وفى رواية (الا وجبت له الجنة) •

قال ابن أبي جمرة : جمع صلى الله عليه وسلم فى هذا
الحديث من بديع المعاني وحسن الألفاظ ما يحق له أن يسمى

سيد الاستغفار ، ففيه الاقرار لله وحده بالألوهية والعبودية ، والاعتراف بأنه الخالق ، والاقرار بالعهد الذي أخذ عليه ، والرجاء بما وعده به ، والاستعاذة من شر ما جنى العبد على نفسه ، وإضافة النعماء الى موجدتها ، وإضافة الذنب الى نفسه ، ورغبته في المغفرة ، واعترافه بأنه لا يقدر أحد على ذلك الا هو ، وفي كل ذلك الإشارة الى الجمع بين الشريعة والحقيقة فان تكاليف الشريعة لا تحصل الا اذا كان في ذلك عون من الله تعالى وهذا القدر الذي يكنى عنه بالحقيقة . فلو اتفق أن العبد خالف حتى يجرى عليه ما قدر عليه وقامت الحجة عليه ببيان المخالفة لم يبق الا أحد أمرين : اما العقوبة بمقتضى العدل أو العفو بمقتضى الفضل .

والله سبحانه وتعالى يدعونا الى أن نستغفره « استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم انهارا . والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون » ، وجاء في أثر الحسن البصري أن رجلا شكى اليه الجذب فقال له : استغفر الله ، وشكى اليه آخر الفقر فقال له : استغفر الله ، وشكى اليه آخر جفاف بستانه فقال له : استغفر الله ، وشكى اليه آخر عدم الولد فقال له : استغفر الله ، ثم تلا عليهم هذه

الآية • وفي الآية الحث على الاستغفار وإشارة الى وقوع المغفرة
لمن استغفر ، وما أجمل ما قاله الشاعر :

لو لم ترد نيل ما أرجو وأطلبه من جود كفيك ما علمتني الطلب

ومن شروط الاستغفار : صحة النية ، والتوجه والأدب ، فلو
أن أحدا حصل الشروط واستغفر بغير هذا اللفظ الوارد
واستغفر آخر بهذا اللفظ الوارد لكن أدخل بالشروط هل
يستويان ؟ والجواب أن الذي يظهر أن اللفظ المذكور إنما
يكون سيد الاستغفار اذا جمع الشروط المذكورة • والله أعلم •

٣١ - دَعَاءُ كَانَ يَكْثُرُ مِنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
عَنْ أَنَسٍ قَالَ : كَانَ أَكْثَرُ دَعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً »
وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ » متفق عليه .

هذا الدعاء العظيم كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو بِهِ كُلَّمَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُو ، وَبِهِ تَمَسَّكَ الصَّحَابَةُ الْكِرَامُ فَقَدْ وَرَدَ أَنْ ثَابِتًا سَأَلَ أَنَسَ : إِنْ أَخَوَانِكَ يَسْأَلُونَكَ أَنْ تَدْعُو لَهُمْ ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ، وَقَالَ : إِذَا آتَاكُمْ اللَّهُ ذَلِكَ فَقَدْ آتَاكُمْ الْخَيْرَ كُلَّهُ .

قَالَ غِيَاضُ : إِنَّمَا كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْثُرُ الدَّعَاءُ بِهَذِهِ الْآيَةِ لَجَمْعِهَا مَعَانِيَ الدَّعَاءِ كُلِّهِ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

والحسنة في الدنيا - كما يقول ابن كثير - تشمل كل مطلوب دنيوي من عافية ، ودار راحة ، وزوجة صالحة حسنة ، وولد بار ، ورزق واسع ، وعلم نافع ، وعمل صالح ، ومركب هنيء ، وثناء جميل ، ونحو ذلك . وأما الحسنة في الآخرة فأعلامها دخول الجنة وتوابعه من الأمن من الفزع الأكبر وتيسير الحساب ، وغير ذلك من أمور الآخرة ، وأما الوقاية من عذاب النار فهو يقتضي تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم وترك الشبهات ربنا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ
.. آمين ..

٣٢- دعاء الكرب :
 عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يدعو عند الكرب يقول : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ ،
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَرَبُّ الْعَرْشِ
 الْعَظِيمِ » متفق عليه .

قال العلماء : الحليم الذي يؤخر العقوبة مع القدرة ، والعظيم
 الذي لا يعظم شيء عليه ، والكريم المعطي فضلا ، وهذا حديث
 جليل ينبغي الاعتناء به والاكتثار منه عند الكرب والأمور العظيمة
 قال الطيبي : صدر هذا الثناء بذكر الرب ليناسب كشف
 الكرب ، لأنه مقتضى التربية ، وفيه التهليل المشتمل على التوحيد ،
 وهو أصل التنزيهات الجلالية ، والعظمة التي تدل على تمام
 القدرة ، والحلم الذي يدل على العلم ، إذ الجاهل لا يتصور منه
 حلم ولا كرم ، وهما أصل الأوصاف الاكرامية .

قال الطبري :

كان السلف يدعون به ويسمونه دعاء الكرب ، فإن قيل
 هذا ذكر وليس فيه دعاء فالجواب على وجهين مشهورين :
 أحدهما : أن هذا الذكر يستفتح به الدعاء ويؤيد هذا ما ورد في
 بعض الروايات أنه صلى الله عليه وسلم كان يدعو بعد هذا
 الذكر ، فقد ورد عند عهد بن حميد (كان إذا حز به أمر قال
 - فذكر الدعاء المأثور - وزاد - ثم دعا -) وجاء في الأدب

المفرد عن طريق عبد الله بن الحارث (سمعت ابن عباس - فذكر الحديث - وزاد في آخره : اللهم اصرف عني شره) •

ثانيهما : ما أجاب به ابن عيينه فيما حدثنا حسين بن حسن المروزي قال : (سألت ابن عيينه عن هذا الحديث الذي فيه أكثر ما كان يدعو به النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة لا إله إلا الله وحده لا شريك له •• الحديث فقال ابن عيينة : هو ذكر ، وليس فيه دعاء ، ولكن قال النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل : من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين) •

ويؤيد هذا حديث سعد بن أبي وقاص فيما أخرجه الترمذي والنسائي والحاكم (دعوة ذي النون اذ دعا في بطن الحوت : « لا إله إلا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين » فانه لم يدع بها رجل مسلم فى شيء قط إلا استجاب الله تعالى له) وفى لفظ للحاكم (فقال رجل : أكانت ليونس خاصة أم للمؤمنين عامة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا تسمع الى قول الله تعالى « وكذلك تنجى المؤمنين ») •

وقال ابن بطال : حدثنى أبو بكر الرازى قال : كنت بأصبهان عند أبي نعيم أكتب الحديث ، وهناك شيخ يقال له أبو بكر بن على عليه مدار الفتيا ، فسعى به عند السلطان فسجن ، فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام وجبريل عن يمينه

يحرك شفّتيه بالتسبيح لا يفتر ، فقال لى النّبي صلى الله عليه وسلم : قل لأبى بكر بن على يدعوا بدعاء الكرب الذى فى صحيح البخارى حتى يفرج الله عنه ، قال : فأصبحت فأخبرته فدعا به فلم يكن الا قليلا حتى أخرج .

ومما ورد من دعوات الكرب ما أخرجه أصحاب السنن الا الترمذى عن أسماء بنت عميس قالت : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ألا أعلمك كلمات تقوليهن عند الكرب ؟ الله الله ربى لا أشرك به شيئا) ، وعند أبى داود وابن حبان (دعوات المكروب : اللهم رحمتك أرجو فلا تكلنى الى نفسى طرفه عين ، وأصلح لى شأنى كله لا اله الا أنت) .

٣٣ - يَسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ :
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ : « يَسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ ؛ يَقُولُ :
وَدَعَوْتُ فَلَمْ يُسْتَجَبْ لِي » أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .

قوله : (يستجاب لأحدكم ما لم يعجل) :

أى يجاب دعاؤه •

قوله : (يقول دعوت فلم يستجب لي) :

قال ابن بطال : المعنى أنه يسأم فيترك الدعاء فيكون كالمان بدعائه ، أو أنه أنى من الدعاء ما يستحق به الإجابة فيصير كالمبخل للرب الكريم الذى لا تعجزه الإجابة ولا ينقصه العطاء • وقد وقع فى رواية عند مسلم والترمذى (لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم ، وما لم يستعجل ، قيل : وما الاستعجال ؟ قال : يقول : قد دعوت وقد دعوت فلم أرى يستجاب لى ، فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء) ومعنى قوله يستحسر أى ينقطع •

وفى هذا الحديث — كما يقول ابن حجر رحمه الله تعالى —
أدب من آداب الدعاء ، وهو أنه يلزم الطلب ولا يئأس من الإجابة
لما فى ذلك من الانقياد والاستسلام وإظهار الافتقار ، حتى قال
بعض السلف : لأننا أشد خشية أن أحرم الدعاء من أن أحرم

الاجابة ، وكأنه أشار الى حديث ابن عمر (من فتح له منكم باب من الدعاء فتحت له أبواب الرحمة) أخرجه الترمذى . ودعوة المؤمن لا ترد ، وهى اما أن تعجل له الاجابة ، واما أن تدفع عنه من السوء مثلها ، واما أن يدخر له فى الآخرة خير مما سأل . وفى ذلك يقول ابن الجوزى : أعلم أن دعاء المؤمن لا يرد ، غير أنه قد يكون الأولي له تأخير الاجابة أو يعوض بما هو أولي له عاجلا أو آجلا ، فينبغى للمؤمن أن لا يترك الطلب من ربه فإنه متعبد بالدعاء كما هو متعبد بالتسليم والتفويض . ومن جملة آداب الدعاء تحرى الأوقات الفاضلة كالسجود ، وعند الأذان ، ومنها تقديم الوضوء والصلاة ، واستقبال القبلة ، ورفع اليدين ، وتقديم التوبة ، والاعتراف بالذنب ، والاخلاص ، وافتتاحه بالحمد والثناء والصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم ، والسؤال بالأسماء الحسنى .

٣٤- مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، فَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَكْرَاهِيَةِ الْمَوْتِ ، فَكَلَّمْنَا نَكْرَهُ الْمَوْتِ ، فَقَالَ : لَيْسَ كَذَلِكَ ، وَلَكِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا بُشِّرَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَبِرِضْوَانِهِ وَجَنَّتِهِ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ فَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَسَخَطِهِ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ»
متفق عليه واللفظ لمسلم

معنى محبة العبد للقاء الله ايثاره الآخرة على الدنيا فلا يجب استمرار الإقامة فيها بل يستعد للارتحال عنها والكراهة ضد ذلك .

وهذا الحديث - كما يقول الامام النووي رحمه الله تعالى يفسر آخره . ومعنى الحديث أن الكراهة المعتبرة هي التي تكون عند النزاع في الحالة التي لا تقبل فيها التوبة ولا غيرها فحينئذ ييثر كل انسان بما هو صائر اليه وما أعد له ويكشف له عن ذلك ، فأهل السعادة يحبون الموت ولقاء الله لينتقلوا الى ما أعد لهم ويجب الله لقاءهم أى يجزل لهم العطاء والكرامة ، وأهل الشقاوة يكرهون لقاءه لما علموا من سوء ما ينتقلون اليه ويكره الله لقاءهم أى يبعدهم عن رحمته وكرامته ولا يريد ذلك

بهم وهذا معنى كراهته سبحانه لقاءهم • وليس معنى الحديث أن سبب كراهة الله تعالى لقاءهم كراحتهم ذلك ولا أن حبه لقاء الآخرين حبهم ذلك بل هو صفة لهم •

وقد ورد في بعض الروايات عن شريح بن هانيء قال : سمعت أبا هريرة ، فذكر الحديث (من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه) قال : فأثيت عائشة فقلت : سمعت حديثا أن كان كذلك فقد هلكنا ، وليس منا أحد الا وهو يكره الموت ، فقالت : ليس بالذي تذهب اليه ، ولكن اذا شخص البصر - أى فتح المحتضر عينيه الى فوق فلم يطرף - وحشر الصدر - أى ترددت الروح في الصدر - واقتشر الجلد - أى قام شعره - وتشنجت الأصابع - أى قبضت ، وهذه الأمور هى حالة المحتضر •

وفي هذا الحديث من القوائد الكثيرة - كما يقول ابن حجر رحمه الله تعالى - فقيه :

البداءة بأهل الخير في الذكر لشرفهم وان كان أهل الشر أكثر ، وفيه أن المجازاة من جنس العمل فانه قابل المحبة بالمحبة والكراهة بالكراهة • وفيه أن المؤمنين يرون ربهم في الآخرة بل وربما أكثر من ذلك فاللقاء أعم من الرؤية •

وفيه أن المحتضر اذا ظهرت عليه علامات السرور كان ذلك دليلا على أنه بشر بالخير وكذا العكس ، وفيه أن محبة لقاء

الله لا تدخل في النهي عن تمنى الموت لأنها ممكنة مع عدم تمنى الموت كأن تكون المحبة حاصلة لا يفترق حاله فيها بحصول الموت ولا بتأخره ، وأن النهي عن تمنى الموت محمول على حالة الحياة المستمرة ، وأما عند الاحتضار والمعاينة فلا تدخل تحت النهي بل هي مستحبة •

وفيه أن الله تعالى لا يراه في الدنيا أحد من الأحياء وإنما يقع ذلك للمؤمنين بعد الموت •

اللهم أجعلنا ممن يحبون لقاءك • • آمين •

٣٥ - التوبة :
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لله أشد فرحاً بتوبة أحدكم من أحدكم بضالته إذا وجدها» متفق عليه واللفظ لمسلم .

التوبة هي ترك الذنب لقبحه ، والندم على فعله ، والعزم على عدم العود ، ورد المظلمة ان كانت أو طلب البراءة من صاحبها ، وهي أبلغ ضروب الاعتذار ..

والتوبة تكون اما من الكفر واما من الذنب ، فتوبة الكافر مقبولة قطعاً ، وتوبة العاصي مقبولة بالوعد الصادق ، ومعنى القبول الخلاص من ضرر الذنوب حتى يرجع كمن لم يعمل ، ثم توبة العاصي اما من حق الله واما من حق غيره ، فحق الله تعالى يكفي في التوبة منه الترك ، غير أن منه ما لم يكتف الشريعة فيه بالترك فقط بل أضاف اليه القضاء أو الكفارة ، وحق غير الله يحتاج الى ايصالها لمستحقها والا لم يحصل الخلاص من ضرر ذلك الذنب ، لكن من لم يقدر على الايصال بعد بذله الوسع في ذلك فعفو الله مأمول ، فانه يضمن التبعات ويبدل السيئات حسنات . والله أعلم .

وقوله : (لله أشد فرحاً بتوبة أحدكم من أحدكم بضالته اذا وجدها) وفي رواية (بتوبة عبده المؤمن) : قال الخطابي : معنى الحديث أن الله أَرْضَى بالتوبة وأقبل لها ، والفرح الذي

يتعارفه الناس بينهم غير جائز على الله تعالى ، وهو كقوله تعالى
(كل حزب بما لديهم فرحون) أى راضون •

وقال أحد العلماء : الفرح هو السرور ، وقد يطلق على
البطر ومنه قوله تعالى (ان الله لا يحب الفرحين) فالمراد هنا أن
الله تعالى يرضى توبة عبده أشد مما يرضى واجد ضالته بالقلالة ،
فعبر عن الرضا بالفرح تأكيدا لمعنى الرضا فى نفس السامع ومبالغة
فى تقريره •

٣٦- فصل قراءة القرآن :
 عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال : « مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترجة :
 ريحها طيب وطعمها طيب ، ومثل المؤمن الذي لا يقرأ
 القرآن كمثل التمرة لا ريح لها وطعمها حلو ، ومثل
 المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الریحانة : ريحها
 طيب وطعمها مر ، ومثل المنافق الذي لا يقرأ
 القرآن كمثل الخنظل : ليس لها ريح وطعمها مر »
 متفق عليه

قوله : (مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كالأترجة) :

والأترجة فاكهة من أطيب الفاكهة طعما ورائحة كالنفاحة .

قوله : (طعمها طيب وريحها طيب) .

خص صفة الايمان بالطعم وصفة التلاوة بالريح لأن الايمان
 ألزم للمؤمن من القراءة اذ يمكن حصول الايمان بدون القراءة
 وكذلك الطعم ألزم للجوهر من الريح فقد لا يبقى ريح الجوهر
 ويبقى طعمه .

وأما الحكمة من تخصيص الأترجة بالتمثيل دون غيرها من
 الفاكهة التي تجمع طيب الطعم والريح كالنفاحة لأنه يتداوى
 بقشرها ويستخرج من حبها دهن له منافع ، وقيل ان الجن لا يقرب
 البيت الذي فيه الأترج ، فناسب أن يمثل به القرآن الذي لا تقربه

الشياطين ، وغلاف حبه أبيض فيناسب قلب المؤمن ، وفيها أيضا من المزايا : كبر جرمها وحسن منظرها وتفریح لونها ولين ملمسها ، وفي أكلها مع الالتذاذ طيب نكهة ودباغ معدة وجودة هضم .

وفي الحديث : فضيلة حاملي القرآن ، وضرب المثل للفهم والتقريب ، وأن المقصود من تلاوة القرآن العمل بما دل عليه .
نسأل الله أن يجعلنا من الذين يتلون القرآن ويعملون به .
آمين .

٣٧- النهي عن ثمن الكلب وحلوان الكاهن ومهر البغي: «رَسُولُ اللَّهِ
عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ» «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ ، وَمَهْرِ
الْبَغِيِّ ، وَحِلْوَانِ الْكَاهِنِ » متفق عليه .

وردت أحاديث أخرى متضمنة هذا المعنى منها (شر الكسب
مهر البغي ، وثمن الكلب ، وكسب الحجام) وفي رواية (تمن
الكلب خييث ، ومهر البغي خييث ، وكسب الحجام خييث) .

ومهر البغي - كما يقول الامام النووي رحمه الله تعالى -
فهو ما تأخذه الزانية على الزنا ، وسماه مهرا لكونه على صورته
وهو حرام باجماع المسلمين .

وأما حلوان الكاهن فهو ما يعطاه على كهنته ، ويسمى
بالحلوان لكونه يأخذه سهلا بلا كلفة أو مقابل مشقة . ومن
الحلوان أيضا أخذ الرجل مهر ابنته لنفسه .

يقول القاضي عياض : أجمع المسلمون على تحريم حلوان
الكاهن لأنه عوض عن محرم ولأنه أكل المال بالباطل . وكذا
أجمعوا على تحريم أجره المغنية للغناء والنائحة للنوح . وحلوان
العراف أيضا حرام ، والفرق بين العراف والكاهن هو أن الكاهن
إنما يتعاطى الأخبار عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة

الأسرار ، وأما العراف فهو الذى يدعى معرفة الشيء المسروق
ومكانة الضالة ومعرفة صاحب المرأة المتهمة بالريبة ونحو ذلك .

وأما النهى عن ثمن الكلب وكونه من شر الكسب وكونه
خيثا فيدل على تحريم بيعه ، وأنه لا يصلح بيعه ولا يحل ثمنه ،
ولا قيمة على متلفه سواء كان معلما أم لا ، وهذا قال جماهير
العلماء منهم أبو هريرة والحسن البصرى والأوزاعى والشافعى
وحماد وأحمد وغيرهم ، وإن كان أبو حنيفة قد ذهب إلى صحة
بيع الكلاب التى فيها منفعة ووجوب القيمة على متلفها .

وجملة القول فى هذا الحديث الشريف هو أن النهى هنا
للتحريم لا للكراهة أو التنبه كما يحمله البعض .

التَّائِبُ وَالْمُتَّاسِرُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ : « إِنْ اللَّهَ يُحِبُّ الْعُطَّاسَ ، وَيَكْرَهُ التَّائِبَ ؛
فَإِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ وَحَمَدَ اللَّهَ كَانَ حَقًّا عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ
سَمِعَهُ أَنْ يَقُولَ لَهُ يُرْحِمُكَ اللَّهُ . وَأَمَّا التَّائِبُ
فَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فَإِذَا تَشَاءَ بِأَحَدِكُمْ فَلْيُرِدْهُ
مَا اسْتَطَاعَ ، فَإِنْ أَحَدَكُمُ إِذَا تَشَاءَ بِصَاحِبٍ
مِنَهُ الشَّيْطَانُ » أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .

قوله : (إِنْ اللَّهَ يُحِبُّ الْعُطَّاسَ وَيَكْرَهُ التَّائِبَ) :
المراد بالعطاس الذي يحبه الله هو ما لا ينشأ عن زكام . أما
معنى المحبة في العطاس والكراهة في التائب فمنصرف الى سببهما
وذلك لأن العطاس يكون من خفة البدن وانفتاح المسام وعدم
الغاية في الشبع وهو بخلاف التائب فإنه يكون من علة امتلاء
البدن وثقله مما يكون ناشئاً عن كثرة الأكل والتخليط فيه ،
والأول — وهو العطاس — يستدعي النشاط للعبادة والثاني —
وهو التائب — فهو على العكس .

قوله (فحق على كل مسلم سَمِعَهُ أَنْ يَشْمِتَهُ) : التشميت :
التبريك والعرب تقول شمتته إذا دعا له بالبركة ، وفي حديث قصة
تزيج علي بنافطة (شمت عليهما) أى دعا لهما بالبركة .
وامتدل بذلك على استحباب مبادرة العطاس بالتحميد .
وأخرج البخاري في « الأدب المفرد » عن مكحول الأزدي (كنت

الى جنب ابن عمر فعطس رجل من فاحية المسجد فقال ابن عمر :
برحمك الله ان كنت حمدت الله (واستدل من ذلك على أن
التشميت انما يشرع لمن سمع العاطس وسمع حمده .

قوله : (وأما التثاؤب فانما هو من الشيطان) :

ليس المراد أن التثاؤب من فعل الشيطان وانما المراد - كما
يقول النووي - اضيف التثاؤب الى الشيطان لأنه يدعو الى
الشهوات اذ يكون عن ثقل البدن واسترخائه وامتلأته ، والمراد
التحذير من السبب الذي يتولد منه ذلك وهو التوسع في المأكـل .
قوله : (فاذا تئأب أحدكم فليرده ما استطاع) :

أى يأخذ من أسباب رده ، وفي رواية (فليضع يده على فيه)
ووضع اليد على الفم من أسباب رده .

قوله : (فان أحدكم اذا تئأب ضحك منه الشيطان) : وفي
رواية (فاذا قال آه ضحك منه الشيطان) وفي رواية (اذا تئأب
أحدكم في الصلاة فليكظم ما استطاع فان الشيطان يدخل) وفي
رواية لابن ماجة (اذا تئأب أحدكم فليضع يده على فيه ولا
يعوى ، فان الشيطان يضحك منه) ، أما عن تقيده أحيانا بحالة
الصلاة كما في بعض الروايات فذلك انما هو غرض قوى للشيطان
في التشويش على المصلى في صلاته ، ويحتمل أن يكون كراهته
في الصلاة أشد ، ولا يلزم من ذلك أنه لا يكره من غير حالة
الصلاة ، ويؤيد كراهته مطلقا كونه من الشيطان .

يقول ابن العربي : ينبغي كظم التثاؤب في كل حالة ، وانما

خص الصلاة لأنها أولى الأحوال بدفعه لما فيه من الخروج عن اعتدال الهيئة واعوجاج الخلقة .

وأما قوله (ولا يعوى) : فقد شبه التأؤب التى يسترسل معه بعواء الكلب تنفيرا عنه واستقباحا له . ومن هنا تظهر النكتة فى كونه يضحك منه ، لأنه صيره ملعبة له بتشويه خلقه فى تلك الحالة .

وأما الأمر بوضع اليد على الفم فيتناول ما اذا افتتح بالتأؤب فيغطى بالكف وضوءه ، وفى معنى وضع اليد على الفم وضع الثوب أو المنديل ونحوهما . وانما تتعين اليد اذا لم يرتد التأؤب بدونها ، ولا فرق فى هذا الأمر بين المصلى وغيره . ومما يؤمر به المتأؤب اذا كان فى الصلاة أن يمسك عن القراءة حتى يذهب عنه لئلا يتغير نظم قراءته .

وأما ما جاء فى رواية مسلم (فان الشيطان يدخل) : فيحتمل أن يراد به حقيقة الدخول ، وهو وان كان يجرى من الانسان مجرى الدم لكنه لا يتمكن منه مادام ذاكرا لله تعالى ، والمتأؤب فى تلك الحالة غير ذاك فيتمكن الشيطان من الدخول فيه حقيقة . ويحتمل أن يكون أطلق الدخول وأراد التمكّن منه ، لأن من شأن من دخل فى شيء أن يكون متمكنا منه .

ومن خصائص النبوة ما أخرجه البخارى (ما تتأؤب النبى صلى الله عليه وسلم قط) ويؤيد ذلك ما ثبت أن التأؤب من الشيطان .

[illegible]

0396281

مطابع المختار الامم

